



لمع باهت هم حاج
عبدالمکرم عبدالبی
في البلدة الطائفة في البلج
البيوت

٢٤٠٨٨٨

کتاب
شرح تہذیب
مع خواجہ جمال آخوندزادہ
زہد

دیرشما آخوندزادہ علی التہذیب مع خواجہ جمال آخوندزادہ

Т.-изд. О. А. Порцеев въ Ташкентѣ.

این کتاب تصانیف مشهوره حضرت مولانا حاج میرزا محمد تقی خان کمالی

لمع باهت تمام حاسب
عبد اسکان بن عبد البنی
فی البلدة الطائفة فی المصیح
البدوف

۲۴۰۸۸۸



دیشہ آخو بیخ علی التہذیب مع جمال اتوندوزا

Т.-лит. О. А. Порцова въ Ташкентѣ.

این کتاب تصنیف شدہ چھاری دروہی حاکمہ اری

لعل یا به تمام حاج
عبدالمکرم عبدالباقی
فی البلدة الطائفة الملیح
البوصف

۲۴۰۸۸۸

کتاب
شرح تہذیب
مع خواجہ جمال التوہد
زهد

درمشتها آتو شیخ علی التمدید فی ایضال آخر مکون

T.-лит. О. А. Порцева въ Ташкентѣ.

این کتاب ملا عبد شکو چپاری درلوی سالک اری

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

بسم الله الرحمن الرحيم

تمهيد النطق وكلام شريذ يذكري بفضل المعظم تشيحه
بفضله والسلام على صفوة الانام والاله وحجبه الخ كرام
ولبعد فنده عجلاته نافذة وغلالة رائحة تروى ليل
طباى صناعته ليرى ان تشي عليل القين الى ساذ
المران لا التفت الى شانه فحق حق بالاتباع ولم
على ما ذكر فلك النظار اساع بل محنت النصح نصيح
ومختصت عن رجب النصح واثبت تحقيقات خلاصها
ان رائد اولة واثرت الى تقيقات تم تحو الصلح طولة
المتن ولة مع الى اميت بالاسم على طريق الاترجل

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

حال اشتغال بعض من له توفد في الذكاء والفعال
وفقه الله تعالى بالاستكمال وقاه الى المعالج
بمنطق التهذيب الذي هو العلم في رشادة
الترتيب فليس بعد هذا كل في بعض بها كل
غنى وعوى ولكن رد القاصرون بقبورها
المابرون وان ذمها الجهد فوق يمدحها
الكلمة هذا وعلى الله التكلان انه خير من عن
لا نجد ولا نستعين الاياه ولا حول ولا قوة
الا بالله هو له الحمد هو الوصف بحسب على
جته تعظيم والتجليل والاراء بحسب الجليل الاختيار
لا تخرقه للفعل وهو لا يكون الا بالاختيار كما
ذكره المصنف حمدا له في حاشيته الكشاف
والمدرج على صفايها ولا يقال حمدتها
وميل المدرج ايضا مخصوص بالاختيار

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main text.

القول الاول هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثاني هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثالث هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الرابع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الخامس هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول السادس هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول السابع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثامن هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول التاسع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول العاشر هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...

في كتابه في علم الكلام
في كتابه في علم الكلام

القول الاول هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثاني هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثالث هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الرابع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الخامس هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول السادس هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول السابع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول الثامن هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول التاسع هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...
القول العاشر هو ان لا يكون له اختصاص في احد الاشياء...

في كتابه في علم الكلام

في كتابه في علم الكلام
في كتابه في علم الكلام

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 و صحت الشكر

[illegible][illegible][illegible]

هذا هو المصدر بمعنى اسم الفاعل والظاهرة
 اسم للمحل المصدر اطلق عليه بالغة قوله
 هو بالاحدا مصدر مثنى للمفعول فان هيدى
 قوله ونورا بالاهتد ايتى مصدر مثنى للمفعول
 اى بان هيدى به ووجهه يستحق بالاهتد
 ولا يلى لعلته يلى فى نفسه قوله تعالى
 وصحابه الذين سعدوا من ايمانهم بالصدق
 سعلق بسعدوا واياك للسببية قوله وصعدوا
 معاجز الحق لمحقى تحمل لعلته بصعدوا واياك
 للسببية سبق في قوله بالصدق فاصحى واصحى
 معاجز الحق وبلغوا اقصاه لمحقى الايمان
 وكفى الاستمرار والمعنى ان الحكم محقق لا يرب
 فيه فاعل قوله وبعد فمدا اثره الى المرتبة
 الحاضرة الذين سوا وضع الدنيا به لمحقى
 او لوجهه اذ لا حضور للافظ المرتبة ولا محققا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

15

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

فیض

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the majority of the page. The text is arranged in several columns, with some lines written diagonally. The script is dense and characteristic of historical Islamic manuscripts.

[A large, dense handwritten manuscript page in Arabic script, likely from a historical document or letter.]

وقد روي على الاوجه الثلاثة قول امر القيس ع
 وكما يوفهم بداره مجيل القسم الاول والمطرفة
 لقسم الاول والمطرفة الاول من الكتاب على ما
 التي سميت الاشارة اليها من النقوش المخصوصة
 او الفاظ المخصوصة باعتبار دلالتها على المعاد المخصوصة
 او المعاد المخصوصة من حيث عمر عنها بالانف المخصوصة
 او المركب من اثنين منها او من ثلث منها لغاية
 المجتمعة سبعة ثلثة اعادة وثلاثة ثمانية وهـ
 ثلثة وهي التقادير في المطرفة هـ وهي مطلقة
 مجازية اذ لا تشمل العموم مقام الشمول المطرفة
 او الحجب الوجود فقط وهو في سوى معنى ان لا
 ادحجب العدق وهو فيه ذو معنى ان لا
 خاصة يكون من ميسل كون مجزأة الكل
 بناء على ان المطلق مجموع امثال قولهم
 مقبلة تركبه الدال وفيها بمعنى ما يدرك قبله

[The page contains dense handwritten text in Arabic script, likely from a manuscript. The text is written in a cursive style and covers most of the page area.]

[illegible]

الشروع في المتعاهد لا يتأجلها به ونقدتها وهي مقدمة
 الكتاب هـ اما مقدمة العلم في ما توقعه عليه الشروع
 في سائر وهو مقرر قد هـ غايته وهو ضرورة مقدمة الكتاب
 في طرف من الحكم ومقدمة العلم في الادراك في الشيء
 عليه ادراكات من العلم المبين مقدمة الكتاب
 وادراكات من بينه هي مقدمة العلم كما يريد من العلم
 جعل الامر الشئ في البطول نفسها مقدمة العلم في شئ
 الراس مقدمة الكتاب لانه اذا جعل هناك بيان الامر
 الشئ مقدمة الكتاب لادراك ما جعل في البطول نفسها
 العلم وادراك ما لانه انما في العبارة هو العلم
 هو الصورة انما هو من الشيء بعد العقل انما هو صورة
 الشيء في العقل لانه من حيث ان العلم
 الصورة لانه من قوله في السمع لانه العلم الذي
 هو الصورة من الصورة والعقل لانه انما هو صورة
 الشيء الصورة لبطا لانه في كل ما في الكتاب والاشياء

[illegible]

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

عنه العلم بالخبريات الحادية عنه من يقول بآيت م
صوره في القوى والالات ومطلق الصورة
بما خاضه عنه المدرك سواء كانت عين مبهمة وهو
في التصور بالكتلة او غير ما وهو في غيره وسواء كانت
كذلك الصورة غير الصورة بخارجية وهو في العلم
الخصوي او عينها وهو في العلم الخصوي وسواء كانت
ذوات المدرك كاذبة علم النفس بالكميات او في
الاتها كاذبة علمها بالكميات وسواء كانت عين
المدرك كاذبة علم الباري تعالى بآياته او غيره كاذبة
في علمه تعالى بسبله كمالات وقد خص بها
بالعلم بالذات او محاذات معللة بان الاتهام
الى البدلية وكسبية انما يجري فيها ولا حاجة
الى ان الانقسام يجري في المطلق وان لم يجري
في كل نوع منه بل انه يخص المصنف من ضرورة
داجية اليه مع ان التخصيص انما يقع بعد العلم

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

قوله ان كان المدرك المتع من العبارة المشهورة
وهي ادراك ان النسبة واقعة او ليست بواقعة
لان يدخل فيها التحليل فانه ادراك وقوع النسبة
او لا وقوعها كذا لا شك الوهم ضرورة ان
المدرك في جانب الوهم هو الوقوع او الالات
الا ان تلك الادراكات ليست على جلالها
وليس على سبيل التحليل الشجيرة في هذا الشأن
الى تحقيق البراهين في المقام وهو ان التصديق
آخر من الادراك مغاير للتصديق مغايرة ذالعية
استعلق كالمشاهد الجوان سليم وان المتعلق
ايضا بما يتعلق به التصديق اعني النسبة واقعة
او ليست بواقعة اذ لا يجري في تعليق كل شيء
قوله والا فتصوره هو العلم بمدركه كالتسببه
اصلا كصوره الاطراف او ادراكها لها على وجه
الاتقان لما بان لا يقل تلك التسبب لتعلق الادراك

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

فان قيل قد يقال ان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
والعلم بالذات والصفات هو العلم بالصوره فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات
فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات فلو كان العلم بالصوره هو العلم بالذات والصفات

فوجد العلم وان كان حصول العلم لغيره بالظهور
 سلمنا ذلك كالحصول العلم حصول العلم
 المحصول لغيره كالحصول العلم حاصل العلم
 حصول العلم من الشخص من غير غيره لا يحتاج
 الى نظره وكذا يحتاج اليه فالامر عليه فان العلم
 القدسي حين يوفقا لصدق علمه لا يحتاج في
 تحصيل العلم كما الى الفكر فلهذا كان في بعض
 جهود من غير غيره باليقين عدمه من غير
 يعلم ان النظر والبداهة تختلفان بخلافه
 والاول فليس قولهم هو من جنس العلم
 الجوهري لا كما كان معرفة العلم الثاني على
 على معرفة النظر عرفه بل خلقه كوجه الشخص
 كما يظهر كما حصل فيك صورة الشيء والتفت
 اليه بما بهما يختلف للخالص من حصول صورة
 الشيء بان يحصل تلك الصورة التي لا حظ غير ذلك

بدرية بنسبة اليه نظرية بنسبة الى غيره اذ
 حصول تلك القوة لكل فرد ممكن فلا يتوقف حصوله
 بالنسبة اليه على انه كذا ان يتوقف ان لا يكون
 حصول الشيء الا بعد شيء آخره اجواب ان لا لازم
 ان يتوقف ما ذكرتم فانهم جوزوا تعدد لعل
 يستعمل للحصول الشخصي على سبيل التبادل فيكون
 بناء على ذلك ان حصول الحصول لكل منهما يحصل
 ابتداء ثم اذا وجد باحدى الجهتين لا يكون حصول
 بالعدا الاخرى ولا شك ان يكون حصول الحصول
 بدون كل منهما لا يمكن وجوده بالآخرى فلو كان
 التوقف ما ذكرتم لم يكن شيء منهما علة اذ العلة
 يتوقف عليها الشيء هذا خلاف بل يتوقف هو اذ
 المحصول له قول الفاعل لا شك انه يصح في الصورة
 كونه كونه ان في حق تلك العلة يحصل الحصول وكذا
 اذ حصل العلم بالكتب يصح ان يكون حصول الكتب

فوجد العلم وان كان حصول العلم لغيره بالظهور
 سلمنا ذلك كالحصول العلم حصول العلم
 المحصول لغيره كالحصول العلم حاصل العلم
 حصول العلم من الشخص من غير غيره لا يحتاج
 الى نظره وكذا يحتاج اليه فالامر عليه فان العلم
 القدسي حين يوفقا لصدق علمه لا يحتاج في
 تحصيل العلم كما الى الفكر فلهذا كان في بعض
 جهود من غير غيره باليقين عدمه من غير
 يعلم ان النظر والبداهة تختلفان بخلافه
 والاول فليس قولهم هو من جنس العلم
 الجوهري لا كما كان معرفة العلم الثاني على
 على معرفة النظر عرفه بل خلقه كوجه الشخص
 كما يظهر كما حصل فيك صورة الشيء والتفت
 اليه بما بهما يختلف للخالص من حصول صورة
 الشيء بان يحصل تلك الصورة التي لا حظ غير ذلك

فوجد العلم وان كان حصول العلم لغيره بالظهور
 سلمنا ذلك كالحصول العلم حصول العلم
 المحصول لغيره كالحصول العلم حاصل العلم
 حصول العلم من الشخص من غير غيره لا يحتاج
 الى نظره وكذا يحتاج اليه فالامر عليه فان العلم
 القدسي حين يوفقا لصدق علمه لا يحتاج في
 تحصيل العلم كما الى الفكر فلهذا كان في بعض
 جهود من غير غيره باليقين عدمه من غير
 يعلم ان النظر والبداهة تختلفان بخلافه
 والاول فليس قولهم هو من جنس العلم
 الجوهري لا كما كان معرفة العلم الثاني على
 على معرفة النظر عرفه بل خلقه كوجه الشخص
 كما يظهر كما حصل فيك صورة الشيء والتفت
 اليه بما بهما يختلف للخالص من حصول صورة
 الشيء بان يحصل تلك الصورة التي لا حظ غير ذلك

فوجد العلم وان كان حصول العلم لغيره بالظهور
 سلمنا ذلك كالحصول العلم حصول العلم
 المحصول لغيره كالحصول العلم حاصل العلم
 حصول العلم من الشخص من غير غيره لا يحتاج
 الى نظره وكذا يحتاج اليه فالامر عليه فان العلم
 القدسي حين يوفقا لصدق علمه لا يحتاج في
 تحصيل العلم كما الى الفكر فلهذا كان في بعض
 جهود من غير غيره باليقين عدمه من غير
 يعلم ان النظر والبداهة تختلفان بخلافه
 والاول فليس قولهم هو من جنس العلم
 الجوهري لا كما كان معرفة العلم الثاني على
 على معرفة النظر عرفه بل خلقه كوجه الشخص
 كما يظهر كما حصل فيك صورة الشيء والتفت
 اليه بما بهما يختلف للخالص من حصول صورة
 الشيء بان يحصل تلك الصورة التي لا حظ غير ذلك

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

الى اثبات عدم كفاية العطرة الانانية بغير
 بين الحق والاصواب اذ وقع الخطأ في الحكم كافي
 في استلزام الاحتياج لا العاصم عن ان يكون
 لم يقع خطأ وقوعا شائعا جديدا بل عليه الخطأ
 بالتحقق والهيئة الاستقبالية لا التمهيدية ثم هو
 حديث نظرية اسطق وبها انتهاء الحاجة اليه
 بيان الحاجة فان قلنا ان وقوع الخطأ بالفعل
 انما يستلزم الاحتياج الى الطرق الفكرية ولو دأب
 على الوجه الخاطئ لا على الوجه الصحيح فانه ما لم يوفق
 الطرق الفكرية لم يحصل التمييز بين الخطأ والاصواب
 بل من تزلزل عن كنهه فقد انقضت الاحتياج الى
 معرفتها ما على الوجه الصحيح او على الوجه الخاطئ
 الاحتياج الى العلم من المنطق لا اليه فلا يتم القرب
 قلت وقع الخطأ بعمل يستلزم عدم بقاءه حتى يترك
 الطرق المولدة وتبين ان العلم يقتضي التمييز بين

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

ان يحصل من الكلمات فقد ثبت الاحتياج الى
 في اكتساب الطالب في الجملة ولا يقتضي الاحتياج
 بين الابدان الله روفه نظره له جواب قوله
 وموضوعه ما هو موضوع كل علم ما يجب فيه من
 الذاتية اي يرجع لبحث الابدان في الاحتياج للحكمة
 في الشيء لذاته او لما يباين على ما ذكره في
 ذلك البحث اما بان يجعل موضوع العلم بعينه موضوع
 المستند وثبت له ما هو عرض ذاتي لكانه لم يطبع
 في قولهم كل جسم غير طبعي او بان يجعل موضوع
 المستند وثبت له ما هو عرض ذاتي لكانه لم يطبع
 في قولهم كل حيوان فله قوة للمس والتمس لا قبله
 والقيام او وثبت له ما يميزه لانه علم بغيره
 ان لا يتجوز في العلم من موضوع العلم كمرح
 اذ قد اقتضت قول الفقهاء كل سكر حرام او جعل
 عرضه لذاتي او غيره موضوع المستند وثبت له

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

فقد ثبت ان العلم لا يتوقف على
 كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر
 فان قيل قد يقال ان العلم لا يتوقف
 على كونه حقيقيا بل يتوقف على كونه
 حقيقيا في ذاته لا في عين الناظر

بحث الفهم

[Faint handwritten Persian script, likely bleed-through from the reverse side.]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

ان المستقيم المسمى مختلفان نوعا وكذا الزوج
والفرد بل انما اخرج عن القسم المختص على الاطلاق
حيث قال الفصل الرابع من المقالة ان يثبت
البقية المستثناة الاولوية اما ان يكون الحصول
واما ان يكون بعوارض بل يثبت ايضا اولية
قوت كل كمال مساو اخره وقوت كل جسم اما
منه كالمساكن واما بعوارض لا يكون للجنس اولية
وان كانت العتمة بها اولية وذلك اذا كانت
العوارض الخاصة بالجنس اوصافا نوعا معينا مثل قوت
كل عدد اما زوج او فرد فالزوج والفرد ليسا
بعوارض للعدد او لا فالحاصل بعد نوعا معينا
لم يكن زوجا او فردا لان الزوج والفرد عوارض
لمازته لا نوعا وكذا كسبة كميون الى الصاك
وغير الصاك لان هذه عوارض تعرض للارسان
وغيره بعد ان قامت طباعها النوعية وكيفية

وكيفية طبعية للجنس ان العرض لما شئ من هذه العوارض
فهي موجبة لاعتبار اولية الجنس اما بذاتها فليست
قدت في الحكم من شئ تصرح بان عدل كل على عدل
الاقبال من الاعراض الذاتية مستحقة وان العرض لذاته
يتمسك بالحقيقة بل بقسمته لانه واحد من المعين ولا شك
ان البحث لم يقع صراحة في شئ من السبل عن الغيوم
لردوين المعين الذي هو العرض لذاته بالحقيقة
فلا بد ان يصار الى ما ذكرنا ولهم قد شرط شئ في
اشتمال على سبل اقبال ان لا يخيل الموضوع عنه
مقابل كسب المضادة او كسب الجسم الذي يقابل
خصوصا مثل الخط البسطة الى الاستقامة والاختار
والعدد البسطة الى الزوجية والفردية وقال بالبحر
الموضوع عنه لا الى مقابل مثله بل الى سقطه فهو
عرض غريب في صلب كلامه لانه لا بد ان يكون معضدا
او حاشيا لا لافرا للموضوع وكذا كسب لانه لا يكون

ان قولنا ان العرض لما شئ من هذه العوارض
فهي موجبة لاعتبار اولية الجنس اما بذاتها فليست
قدت في الحكم من شئ تصرح بان عدل كل على عدل
الاقبال من الاعراض الذاتية مستحقة وان العرض لذاته
يتمسك بالحقيقة بل بقسمته لانه واحد من المعين ولا شك
ان البحث لم يقع صراحة في شئ من السبل عن الغيوم
لردوين المعين الذي هو العرض لذاته بالحقيقة
فلا بد ان يصار الى ما ذكرنا ولهم قد شرط شئ في
اشتمال على سبل اقبال ان لا يخيل الموضوع عنه
مقابل كسب المضادة او كسب الجسم الذي يقابل
خصوصا مثل الخط البسطة الى الاستقامة والاختار
والعدد البسطة الى الزوجية والفردية وقال بالبحر
الموضوع عنه لا الى مقابل مثله بل الى سقطه فهو
عرض غريب في صلب كلامه لانه لا بد ان يكون معضدا
او حاشيا لا لافرا للموضوع وكذا كسب لانه لا يكون

ان قولنا ان العرض لما شئ من هذه العوارض
فهي موجبة لاعتبار اولية الجنس اما بذاتها فليست
قدت في الحكم من شئ تصرح بان عدل كل على عدل
الاقبال من الاعراض الذاتية مستحقة وان العرض لذاته
يتمسك بالحقيقة بل بقسمته لانه واحد من المعين ولا شك
ان البحث لم يقع صراحة في شئ من السبل عن الغيوم
لردوين المعين الذي هو العرض لذاته بالحقيقة
فلا بد ان يصار الى ما ذكرنا ولهم قد شرط شئ في
اشتمال على سبل اقبال ان لا يخيل الموضوع عنه
مقابل كسب المضادة او كسب الجسم الذي يقابل
خصوصا مثل الخط البسطة الى الاستقامة والاختار
والعدد البسطة الى الزوجية والفردية وقال بالبحر
الموضوع عنه لا الى مقابل مثله بل الى سقطه فهو
عرض غريب في صلب كلامه لانه لا بد ان يكون معضدا
او حاشيا لا لافرا للموضوع وكذا كسب لانه لا يكون

وله الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد

بينهما تعال لتضاد ولا لعدم ولكل كذا لا
 الخسوسه بانواع الخسوسه من الافلاك والمعادن
 والنباتات والحيوانات والارواح بالتضاد ههنا تحقير
 والذي يدل عليه انه قال لقسمه الاولى بالاعراض
 الذاتية قد يكون بتقابل كقول كل خطا اما تقسيم
 او من كل عدد وانما زوج او فرد وقد يكون بغير
 تعال لقول ان من الحيوان ما يوسج وما
 ماش ومنه زاحف ومنه طائر فقد جعل لقسمته
 الاخيرة لا تعال لتقابل مع حق التضا والتميز
 فيما بين الاقسام ولقد سبقنا الكلام وقد بقي
 بعده فاني في هذا المزمع ترك باليقين المقام وانما
 اتبعنا اقول شيخنا لا الى مدارك الصنفه الجاهل
 العاقل المحي بالرجال وما له من نوع من جنس
 انقص الى ذروة الكمالات فيجلون بنو البصيرة
 جليلة الى لا ينفقون الى قيل او يقال قوله

من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد

من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد

الاول وشمير الخواص المرسلة فيها هو سابق على الموقوف عليه راجع الى الموقوف الى الاول وبعد العطف الى ان في متناول
 صحيح او الفاضل يحتاج الى تكليف بعد فاضل ٣٢ اخره شرح

من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد

المعلوم تصويري آه اي موضوع المنطق العلوم
 التصويري من حيث انه يحول الى مطلوب تصويري
 والمعلوم التصويري من حيث انه يحول الى مطلوب
 تصديقي وقد خالف الظاهر المشهور في جعل
 على الموصول القريب في العامين حيث قال في
 الاول ههنا صرح فاني في الثاني في جميعه فان كانت
 المنطق في التصورات والتصديقات لا يخص
 بالموصول القريب الذي بالعرف والتجربة بل بحيث
 عن الاصل البعيد فيها والابعد في التصديقات
 ولعل ذلك تصرف منه بضم النثر واجماع جميع
 الباحث الى الموصول القريب حتى يكون قولهم
 كذا قوة ان الحد يؤول من الامر الذي هو كذا
 والعرف خبره كذا وفس عليه حال التصديقات
 او لا شك انه يحصل بحسب تلك الاحوال
 احوال الموصول القريب وتكميله ذلك

من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد

من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد
 كبريت الى من اودع كبريت من انهل على النيران لا ينفقون الى من لم ينفقون الحققة الارض غير انك الى العالم قال الحققة من انك قد



ما یرکبہ من یجعل موضع الطب بدن
الانسان فی قولہم ازنجیل حارۃ
معناہ بدن الانسان شیخ
بکل الکبیل قلاب
کثیرا
ع

قوله... قال... في...

بسم الله الرحمن الرحيم

قال... وحيد... الله... العبادات... الكلام... جعل... والافلاح... الكلام... واعز...

قوله... قال... في...

قوله... قال... في...

قوله... قال... في...

قوله... قال... في...

وتخصيص... من حيث... الاتصالات... صاير... يتصور... يكون... في قول... صفاتها... لو كان... مثال... مخرج... كما... لو لم... فعل... في الوجود...

قوله... قال... في...

قوله... قال... في...

[illegible]

في قول البنا كما هو المتبادر اولاً وفي دخول على كما
هو كذا كواثره اذ هذا ما ذكر بعض من اجابة الاسما
هو له جهل النحو وشك في قول جهل لان لا يكون
وتجوز لان لا شك في حصول قوله ولكن فقه في آه فانه
ان يكون من قبل ما ثبت ان الميت ينبغي ان لا يات
على ما جاز في المطاوعة فلهذا في كتابه ان لا يات
من الله تعالى حقيقة وهذا ما افاده 200 في كتابه
بما لا يخفى عليه وفيه ما لا يخفى انما المرجع في بعضه
خصيص اليمين ببعض جهل الجاهل مع ان الله ينبغي
لنفسه والا يشاء له ان لا يات على ما جاز في المطاوعة
جميع اليمين وان صح ان عليه السلام جميع اليمين
لكل النسخة في نوعه في حقيقة غير مفقودة الهداية التي
التي هي انما فعلها هي عليه السلام فيكون له ما افاده
عليها فلهذا في ذلك قال فاني فاني قوله
يتعدى في نفسه الى اليمين التي في مثل ابنا الصالح

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

المداينة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الحق ان كان ما ذكره من رتبته
في حق الامام وادبوا في حقهم
كل واحد من هؤلاء على قدر رتبته
وكانوا يسمونهم بالاسماء التي هي
في حقهم وادبوا في حقهم
وكانوا يسمونهم بالاسماء التي هي
في حقهم وادبوا في حقهم

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book, and the overall tone is a warm, off-white or light beige.

[illegible]

اسماء و بنات المساء الى ان لا تاتي على الاصل من غير فضل او احوال بعد هذا في العبد منه فانهم اذ

اسمى كسب من اسم الاجناس الموصوفه لانه مشتق من حروف علم
فكان اسمى حروف علم من اتونين ليطبقان على المقعد كذلك
اسمى المقعد والاصح منه لفظ ليطبقان عليه وكان
اسمى المقعد والاصح لياتونين ليطبقان على المقعد كذلك
اسمى حروف علم بدونه ليطبقان عليه قوله من اعلم الاشياء
لان علمه لخصوصية قوله وان في كثرته في بعض الخ
وان في كسبه كثرته ليس هذا كسبه كثرته لوجود الصحة و
ان في كثرته التصحوان المناسب المقام توصيف الكتاب
وتحسينه كالحسين لتوصيفه مع ان الشئ الثاني ثمانية
عن الاشارة الى التسمية المطلوبة وتوضيح منه توجيه الاول
لما اخفى قوله واستعاره في هذا ما قاله السيد الشريف
في توجيه كلام المقصود حيث قال انقسم الثلث في علم الثا
والبيان قال في شرح القسم الثالث بهذه العبارات
والالفاظ المخصوصة اى هذه العبارات والالفاظ في بيان
معلوماتها وهي ستة لعمري الحدين العرض فيكون بيان

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

مدلولات اللغة في طرف السادة أو سبب في حقني
 به الآية في ستموهم وملك القعدة في مرج فلان
 بيانها ولا ينفية ما تهم من كون اللغة أو حجة
 وقول السبب لاسلحاء كوكها مأخوذة ومساواة مني
 قول في هذا السبب عطف السبب على السبب في غير
 تقريب البراد السبب في المعنى لا السبب في قول السبب
 في الغاية المعنى على الأول أن هذا السبب معني على
 صيغة السبب في المعنى صيغة السبب في المعنى
 وعلى أن هذا السبب معني في الغاية في آخره
 ثم على الأول على السبب في المعنى على السبب في المعنى
 قد جاء الاستدلال على السبب في المعنى على السبب في المعنى
 المعنى في المعنى هو السبب في المعنى على السبب في المعنى
 فلو استدل بما عني السبب فلا نكال هذا السبب
 المزمع من تقرير عقائد الاسلام فيكون المزمع شيئا وتقرير
 عقائد الاسلام شيئا أخذاً من المعنى كذا السبب في المعنى

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

احداث قول هو في غيره اي هو من غير ان
 بقم ثلثه قوله كما في علمها لم يثبت كما في الب
 قوله وسوا كانت عين المذكور القبح او كسر وتوضيح
 المقام ان العلم ان حصوله او حصوله ان يحصل هو يكون
 حصوله اعم من عين ذات المذكور علمها بذاته كعلم
 بذاته ان ذلك يحصل هو يكون حصوله اعم من غيره
 كعلمها بسلطة الحكمة على حاله عينه من قول له
 حصوله وملك عينه ان عين الحكمة تشكل كعلمها
 بخواص الامم الا ان قول على من غير الحكمة العلمين
 بنيتا عينان كخاوص وذهابها في الازل لا زال
 بعين ذهباها او من حصول الخواص وذهابها من غير
 الا عين في الازل لا زال حتى يحقق علمها في الازل
 بعين الخواص في الازل واما اذا اصل ان علمها
 بسلطة الحكمة من الخواص ليس حصوله بل يكون
 حصولها بعينها ان علمها كعلمها بعينها واما الخواص

قال في علمها بنيتا عينان كخاوص وذهابها في الازل لا زال
 بعين ذهباها او من حصول الخواص وذهابها من غير
 الا عين في الازل لا زال حتى يحقق علمها في الازل
 بعين الخواص في الازل واما اذا اصل ان علمها
 بسلطة الحكمة من الخواص ليس حصوله بل يكون
 حصولها بعينها ان علمها كعلمها بعينها واما الخواص

قال في علمها بنيتا عينان كخاوص وذهابها في الازل لا زال
 بعين ذهباها او من حصول الخواص وذهابها من غير
 الا عين في الازل لا زال حتى يحقق علمها في الازل
 بعين الخواص في الازل واما اذا اصل ان علمها
 بسلطة الحكمة من الخواص ليس حصوله بل يكون
 حصولها بعينها ان علمها كعلمها بعينها واما الخواص

حصوله قائم بذاته تعالى على استقامته من كلامه في
 الاشياء واصلها قائم بذاته تعالى كعلمها بعينها
 فلا اشكال في من كذا كذا علمه على الاخرين كون الشيء
 قابلا واما بالنسبة الى الصورة او حصوله او حصوله ان علمها
 وبحث في مجال من عينها توضح الوجه في جواز العلمين
 من الفصح وكما ان النظر الى كلامها لو يقتضي ان كذا
 من انكره واما قوله او غيره كما في علمها بعينها
 فخصص ما عداه بعينها وكما في المعقولة من انكره
 الا في قوله وخصص بذاته بعينها الذي شاع
 انقلا لان بعينها هو في اصل المعقولة وخصص بعينها
 الا في قوله وخصص بعينها كذا او كذا بعينها اشكال في كون
 مقتضى العبارة كقائه احد التخصيصين الدليل على
 تقتضى وجوب تخصيصها وخصص بعينها لا يكون
 المستدرك قوله على ان تخصيص اللفظ هو العلم ان كذا
 اختصاص بعينها ان يحصل بعينها وجود شخص العلم

قال في علمها بنيتا عينان كخاوص وذهابها في الازل لا زال
 بعين ذهباها او من حصول الخواص وذهابها من غير
 الا عين في الازل لا زال حتى يحقق علمها في الازل
 بعين الخواص في الازل واما اذا اصل ان علمها
 بسلطة الحكمة من الخواص ليس حصوله بل يكون
 حصولها بعينها ان علمها كعلمها بعينها واما الخواص

قال في علمها بنيتا عينان كخاوص وذهابها في الازل لا زال
 بعين ذهباها او من حصول الخواص وذهابها من غير
 الا عين في الازل لا زال حتى يحقق علمها في الازل
 بعين الخواص في الازل واما اذا اصل ان علمها
 بسلطة الحكمة من الخواص ليس حصوله بل يكون
 حصولها بعينها ان علمها كعلمها بعينها واما الخواص

والعلم القديم وهو العلم الالهي لا يوصف بالبديهة ككسبية
 فان البديهة ككسبية صفة وجودية وانما كالكسبية
 تعال العلم او ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 بالبديهة فهم وصف العلم ككسبية ككسبية ككسبية
 ولذا جعله موروثة للبديهة ككسبية ككسبية ككسبية
 حيزهم عدم الاختصاص بالعلم ككسبية ككسبية ككسبية
 ونقول من العلوم البديهة ان العلم ككسبية ككسبية ككسبية
 لا يصفان بغير عتبه بالبديهة ككسبية ككسبية ككسبية
 جعل العلم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 اعظم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 هذا خلافا للواقع ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 وحيزهم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 هو ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 بذاته ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 وادعاء البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية

قال
 بوساطة العلم القديم وهو العلم الالهي لا يوصف بالبديهة ككسبية
 فان البديهة ككسبية صفة وجودية وانما كالكسبية
 تعال العلم او ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 بالبديهة فهم وصف العلم ككسبية ككسبية ككسبية
 ولذا جعله موروثة للبديهة ككسبية ككسبية ككسبية
 حيزهم عدم الاختصاص بالعلم ككسبية ككسبية ككسبية
 ونقول من العلوم البديهة ان العلم ككسبية ككسبية ككسبية
 لا يصفان بغير عتبه بالبديهة ككسبية ككسبية ككسبية
 جعل العلم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 اعظم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 هذا خلافا للواقع ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 وحيزهم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 هو ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 بذاته ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 وادعاء البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية

اليه ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 ختمها من جهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 والحكم بالبديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 على ان هذا العلم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 اما بغير علم ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 ادراك لان البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 قصدي والافضل ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 او البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 او البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 مغاير البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 هذا النوع ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 بخلاف البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية
 فليس البديهة ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية ككسبية

[illegible][illegible][illegible]

۹۳

75

70

70

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
أركان
الدين
والعروة الوثقى
والسيد المرسلين
والآل الطاهرين
الذين هم
أركان
الدين
والعروة الوثقى
والسيد المرسلين
والآل الطاهرين

[illegible]

اكتب السجلات وقد تمكك عن الحجة الاولى وانما اشبه
الحجة الاولى من بين الحجتين وهدى هذا بكم الله تعالى
بازا احدس انه الاسفل من البادى الى المطالب فقه
فصل في التسمية والادعاء من المطالب الى البادى ان
كان قد اتى بحجة ثلث افعال احصاها والباقي
ويكفي الحدس انما بازا جميع الحجتين فانه لا حاجة
معين حمله وقد يجنب الحجة الاولى كما اذا تمكك من
المطلب علمنا دلائل التسمية الى المطالب فقه هو لانه
بعضه ما يكون الاول فصفه خاوية من احوال ان حسب
التعريف لا يرج فلا يوجد الذي هو المطلوب على ان يكون
هذا الوجه عرضي لا يصلح ان يكون جزءا للحد وهو لاصل
الوجه المطلوب في مطلقه اذا لا وجه للخصص كالربعين
بالحد المسمى مثلا على ان كان ذاتا لزم اعتبار جزوه
مترين فهو غير بازا وان كان عرضي فلا يكون الحجة
مما ينفك ما اجاب الثاني فلان ذكره من الحكم فالجواب

[illegible][illegible]

✓

يعرف بالثبوت واليقين يحصل الى غير ذلك ثم لو كان المشقة
 مركبة من لذات مختلفة ولا شك ان حقيقة خارج عن
 الماهية والذات العشرة فيها هي جملة الوجوه والاهتمام
 والاشكال منها وهي يلزم ان يكون الشك مطلقا وفيه كمال
 الاصل المشقة ويصح وما امتثل المشقة فيمكن ان
 يثبت على الساحة حيث ذكرنا ان المشقة وان الغشول الحقيقة
 الحقيقة واما الاطلاق على حقا فبما ان المشقة في العشرة
 الى ما عدا الحقيقة مثل ان يكون في نفسه من غير ان يغشول
 الحقيقة لان ان يكون في نفسه من غير ان يغشول الحقيقة
 المقترن اما ان يكون الثالث فانه يلزم ان يكون في نفسه
 في الغشول اعني الحد الذي مشكلا على العشرة ان يكون في
 حقيقة الفصل فيجب الغشول فيكون الجميع في الغشول
 فلا يثبت في العشرة حقيقة في الغشول فيكون في الغشول
 مركبة من الغشول في الغشول في الغشول في الغشول في الغشول
 ليس في الغشول في الغشول في الغشول في الغشول في الغشول

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

فمنه ما كان من قبله
الاول والآخر والظاهر والباطن
والقادر على كل شيء
والعالم بكل شيء
والغني عن كل شيء
والصمد لا يلد ولا يموت
ولا يتغير ولا يزول
ولا يحيط به العقل ولا يرى بالابصار
ولا يدرك بالحواس ولا يفهم بالقلوب
ولا يعلم بالانوار ولا يخفى بالظلمات
ولا ينطق باللسان ولا يكتب باليد
ولا يحصى بالاعداد ولا يقيس بالمقادير
ولا يشبه بشيء مما خلق
ولا يقارن بخلق من المخلوقات
ولا يحد بزمان او مكان
ولا يوصف بلغة بشرية
ولا يفسر بفكر انساني
ولا يعبر عنه بكلمة واحدة
ولا يحدد بمكان واحد
ولا يحدده زمان واحد
ولا يحدده ابعاد احد
ولا يحدده قلوب احد
ولا يحدده افهام احد
ولا يحدده اجسام احد
ولا يحدده ارواح احد
ولا يحدده ملائكة احد
ولا يحدده رسل احد
ولا يحدده نبي احد
ولا يحدده ملك احد
ولا يحدده جنة احد
ولا يحدده نار احد
ولا يحدده جنة احد
ولا يحدده نار احد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

--

وذكرنا اننا انما نوجد في الموضوع وهي لوجود خارجة عنه لا ترى ان علم الحساب
 اجعل علم عليه لان كل موضوع عجيده وهو العدد ونظر صاحبه في بعض الاشياء
 ما هو بعد ذلك وكان الحساب في هذه العدة من جهة ما هو كماله ان موضوع العلم لا
 فالاولى ان ينظر الى ان ما يتحقق الشيء ما هو هو او لا هو ارباب فيه كالفصل
 والعرض الاولى ان يتحقق بذات الشيء وشمل افراده اعلى الطلاق كالمشت
 من بساوى الزوايا الثلث للثلاثين او بسبيل التعال كالمطلع من الاستفا
 والاشياء فمن جعل على كية الموضوع كل ما يكون ذلك المحل اعم منه لا يكون كذلك
 لكنه يحتاج في عروضة ان يصير نوعا معين تبا لقبوله كالحاج ان يكون
 من كذا او ساكن الى ان يصير شيئا بغيره ما هو لازم مثل قوة الضحك للسان
 ومنه ما هو متعارف كالضحك لقبيل النسي كما به ثم ان يمتد في خلاف بين العا
 الخوارج قد سر به فقال الله تعالى ونحن كترى في هذه الاشياء ان كل موضوع
 كل علم بحيث في عين عواضله الذاتية محمول على المسامحة والمراعاة ما بحث فيما
 عروضة الذات او من الاعراض الذاتية النوع او من الاعراض الذاتية عروضة
 او من الاعراض الذاتية النوع عروضة الذات او من السند العا ليس الامر كذلك
 بل ما بحث عنه في العلم ليس الا الاعراض الذاتية لنفس الموضوع نعم انهم يمكن ان
 موضوع علمه نفس الموضوع العلم دونها وعروضة الذات او موضوع عروضة الذات
 في العلم انما بحث عن الاعراض الذاتية لنفس الموضوع وفيه شرح المطالع
 في نظرية الوجود قال الما من البحث عن الاعراض الذاتية علمها اهل موضوع
 العلم او انواعها او عروضة الذاتية او انواعها كالفصل في علم الحساب عروضة الذات

[illegible]

للموضوع العلم الطبيعي الذي هو موضوع العلم الطبيعي وهو موضوع العلم الطبيعي
 ان يكون اذا صار جوازا حتى يتساقط قبول هذه القوة وغير ذلك من الاشياء قوله ولكن
 ان يكون العلم بغيره لان محل العلم على السبب هو بطريقه الصحيح كما اشار اليه في
 العبارة المشهورة عن المتأخرين قوله اما تعريفه ايراد ان يجرى العبارة في
 الشيء في الوجه في الصحيح تعريف المتأخرين فاشارة اليه اما تعريفه قوله او في شيء
 حتى يكون محمول العلم هو الموضوع المدروس وبالخصوص العلم بمحمول مبهمة هو اعتبار
 ما بالموضوع المستند فكل محمول عرفا ذاتا لموضوع علم محمول العلم لموضوع
 ومحمول المستند لموضوعه قوله فيخل الى علم ان المحمول غنوم وادخل ب
 اوج كالعلم غنوم احد الاخرين وهذا العلم ما من متغيران ولا معنى لرجوع
 احدهما الى الآخر كما ينبغي في الموضوع اذ في هذا افراد افراد نوعه وموضوعه اذ افراد
 فالحكم عليها لا يمكن ان يكون على افراد موضوع العلم فبذلك يرجع موضوعات السبل الى
 موضوع العلم قوله لا يخ عن احدها العلم غنوم من على هذا التفسير فيقول لدا عدم
 خلا لموضوع غنوم وهو صرح بان الدلالة قد يكون من الموضوع فيجوز استغناء
 كما ذكره في الاول يكون فانها من الموضوع الدلالي بل لا يلائم العلم الطبيعي غاية الامر انه
 يجوز ذلك اذا كان الموضوع واجبا لان بهيئتها معينا يتبين العلم ان كل العلم
 والى ان يحكمه ان يكون كذلك قوله قلت قد صرح الشيخ بقصران ما قبل السبل
 جميع افرادها على الافراد او على سبل التعاقب فدا يكون عرضا ذاتا لذلك
 لجزا ان يكون عرضا للشيء لا يخرج من بزمه كونه ليس عرضا قوله عيسى بن
 البعض المحمولا على السبل على هذا النوع ويحتاج في عرض الموضوع الى ان يعبر نوعا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

تبدأ بقوله ووضعه عليه فح فلا حيلج الى احد الا من المذكورين فاقوله في حجة
في حق قوله ذلك الشيء لا يحق له فالحجة بحمل الوجوه قوله فكذا الزوجية
في حجة الخطأ والعقد لحق الاستقامة والنكاح والزوجة والفردية لها الى الصبر
وعدمها من الخطأ وهو يستقيم الذي العقد هو الابدية وغير ذلك بمكانه الا وانما
هو له عن القسم المحض الصريح ان ترضى القسم انك على طلاق في سقابة مثل
على سبيل التعاليل لا الاطلاق والتجديده قوله بحمل النوازلية وكان هذا صريح
في خلافه قال لا ريب في حيث قال قلت هذا الكلام من الشيخ صريح آه كيف
اذا كان النوازلية من حيث صفة وكيف يكون المسألة محذرة كونه من الاعراض
الزمانية وبعد هذا ان ذلك صريح في الحذف التصريح ثم دلالة كلام الشيخ في
انك من حيث قال بل فاخرجه آه في قوله فذكر بعد التوجيه قوله مثل قوله
كل آه كان المراد منها المسألة ليست في كل آخره فحمل المسألة على دفعه
المشهور وهو ما يكون كسورة من العلم من الاعراض لا ولاية لاحد بل لم يلحقه
لوقوعها من النوازلية حقيقة لم تبدأ بقوله المسألة من هذه الموضع بخلاف المسألة
التي هي الى آخره فانه من ضمن العدا لا بالذات بل هو لو كان المسألة واحدة
لم يصح كونكم رماؤه بل يصح كل عدله آه قوله من النوازلية مبدءا
مكون مسامحة فلم يصح ان الشيخ لم يجعله خارجا عن النوازلية مطلقا فانه هو انما
هو من جنس كل كذا قوله ولا كذا ان البحث آه فليس في احكامها غيره من جنس
في الحقيقة بل في رتب البحث فيها اليه لهذا قال فلا بد ان يعرف الى ذكر بعض
المحرمات المحبة باعتبار التفصيل بل في غير ذلك لتفصيل اما الى الفرق المذكور ومحمد

[illegible][illegible][illegible]

الطبيعة ثم فليس يفرق بينه وبين غيره فائدة قوله تنبيه على التامم انه يتوقف
 بين جميع دلائلهم يحتاج الى ما يلوحي خبر بعين على التامم كان اوله وهم قوله عقلة والى
 على ثالثة والايجاب فان هذه الدلالة اعلى من جميع الموضوع لادلائلها وانما على
 ليس بخبر منه وهو الخارج والاولى على بقية الدلائل فمن ثالثة التزم قوله ان
 اشارة الى جواب شبهة هي ان الدلالة الاتزائية على الخارج اللازم وحكمه ان
 لا يجوز عتوان بدل للفظ الموضوع على الخارج الغير اللازم فاجاب عنه بان
 الدلالة الاتزائية على الخارج ليس للزوم معتبرة نفس مفهومه فان للزوم
 قوله ليس معتبرة في حده ولو كان معتبرة فيه فالحصر ليس عقليا اذ العقل
 يجوز الدلالة على الخارج الغير اللازم فهذا يكون قسما آخر كونه العقل كيف
 يكون الحصر عقلا هم لما كانت الدلالة الاتزائية مجرد الدلالة على الخارج
 فالحصر يكون عقلا لان الدلالة عليه لا تحقق بدون اللزوم ثم
 اقول لا يخفى ان اعتبار اللزوم في حد الدلالة الاتزائية لا يخل في كون
 الحصر عقليا اذ العقل لا يجوز الدلالة الوضعية الدائمة كما هو المعبر في
 اصل الدلالة على الخارج الذي لا يكون تصويره لازما لتصور الموضوع
 كيف لو لم يكن تصويره لازما لمصوره فلا دلائل لفظ على فضلا عن ان
 يكون وضعية ولو كان لازما فلم يتصور قسما آخر غير الدلالة على احواله
 الثالثة قوله في الحاشية وبسبب بحث اورده اصل المولى شيخ
 حين المردى نقضا على حصر الدلالة الوضعية في اقسامها الثلاثة
 الدلالة مثل هذا اللفظ على ذلك الجز من حيث انه يلزم الجزر الاخر ليست

صحة الدلائل الاتزائية

قال في الحاشية لا بد ان الدلائل الاتزائية هي التي لا يكون فيها لزوم في موضوعها ولا في خارجها

في الحاشية ان الدلائل الاتزائية هي التي لا يكون فيها لزوم في موضوعها ولا في خارجها

دلائل على تمام ما وضع له فلا يكون مطابقة ولا على الجز من حيث الجزية
 فلا يكون تضمنية وليست على الخارج فلا يكون التزائية اذ دلائل الاتزائم
 هي الدلائل على الخارج من حيث كذا فخرجت عن الاقسام الثلاثة
 مع صدق لم يقسم عليها بهذا يرسله ان اريد نقض على الحصر فكن
 ايراد نقض تعريف الدلالة الاتزائم كما ذكره الاستاذ المحقق رحمه
 وتقريره ان هذه الدلالة الاتزائية لا يصدق عليها تعريفها لعدم
 كونها دلائل على الخارج والدلائل الاتزائم هي بالدلالة على الخارج من حيث هو
 كذلك فلا يكون تعريفها جامعاً ولا يمكن ان يتبين انها ليست التزائية
 فلا ضرورة في عدم صدق التعريف عليها لانها ليست علاقة للزوم
 ولذا لا يوافق اتفاقاً كونه جزءاً للموضوع بل اللفظ بتلك الجملة عليه
 وايضا معلوم انها ليست مطابقة والظاهر انها ليست تضمنية لانها من
 حيث الجزية والضمين منحصر في الدلالة على الجز من هذه الحاشية فتعين
 ان يكون التزائية والجواب المذكور جاب عن السؤال على المتقدمين
 لان حاصلها ان هذه الدلالة التزائية يصدق تعريف الدلالة الاتزائم
 عليها فلا يتوجه نقض الحصر لكونها في احد الاقسام ولا يكون تعريف الاتزائم
 غير جامع لصدق عليها ووجه صدق عليها ان يحصل تعريف الدلالة
 الاتزائية دلائل اللفظ على ما لا يقبر دخوله ولا عليه من حيث هو كذلك
 سواء لم يكن دخلا او كان دخلا فلم يقبر دخوله او دل عليه من تلك
 الحاشية وهذا صادق على المادة الموقوفة لان مدلولها وان كان دخلا لكن

في الحاشية ان الدلائل الاتزائية هي التي لا يكون فيها لزوم في موضوعها ولا في خارجها

في الحاشية ان الدلائل الاتزائية هي التي لا يكون فيها لزوم في موضوعها ولا في خارجها

في الحاشية ان الدلائل الاتزائية هي التي لا يكون فيها لزوم في موضوعها ولا في خارجها

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بل لا بد من الاول ان يعبر عنه كقول المحقق عن راجع
اعتبار اختيارية المحموية وعلاوة لا يعبر عن المحموية كقول المحقق
مختار لا والله ان يعبر عنه ذلك كقول المحقق في اختيارية
ولا يعبر عنه كقول هذا ان لسان يعبر عن المحموية
اختيارية يا سواك ان المحموية اختيارية يا اولاد ولا يعبر
المحموية والاربع ان يعبر عنه كقول المحقق في اختيارية
اختيارية يا اولاد لا يعبر عنه كقول المحقق في اختيارية
كقول بين اثنين وان لا تفرق بينهما ثم ان يعبر عنه
قول الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
كما قال في الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
المقول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول
الاول ان يعبر عنه في الاول ان يعبر عنه في الاول

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[The manuscript page contains dense handwritten Arabic script, likely from a historical document or letter.]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

كنهه ما واصلها لثباتها في مل فاد ليس كبقية عندهم قوله فاما كون ادراك
 ليس المراد ان ادعان النسبة مركبة متعينة قيد فليسا بل بحسب السلب القيد فقط
 مع السلب المتعينة به واما احتمال سلبه فقط مع بقا القيد فقط لان النسبة اعلم
 بطلان الاعلم تستلزم بطلان الخلق ان كان محتملا بحسب اللفظ والعجالة
 نعم اذا كان بينهما عموم وخصوص من وجه لا لا المطلق كما في الحيوان الذي يطلق على جميع
 بهن في مطلق الادعان والنفى اولاهو الادعان الخلق والثاني هو النسبة التي
 الاعلم منه وجوه واما ثم بحسب اعتبار النسبة في بقية متعينة جنبا بخلاف العجالة
 المشهورة فان الادراك علم فيها وحيث لا وسببه السلب فقط كقول الحيوان
 ان كان حيوانا فلهذا قالان والافقرس وبقا وغيره من الاول اعلم
 الاول ان يخل ادراك النسبة التعينية في غير ادراك النسبة المذكورة لان المراد
 من النسبة المذكورة هو النسبة المتعينة عند تعين نوع الادراك بقوله سواء لم يكن
 ادراكا للنسبة صلا سلب ادراك النسبة بحسب افرادها لا سلب على الادراك عنها
 ومتعينة يكون ادراك شيء من افراد النسبة لغير الاعلم من التعينية وانما
 لان النسبة فقط صح ادخال ادراك غير المقابل لادعان في ادعان النسبة
 احوال واعلم ان سلب الادراك النسبة فاعلم ان الاول الاخير من النسبتين فيكون
 بينهما فاعلم ان المراد من النسبة قوله ادعان للنسبة هو النسبة التي هي النسبة
 كما هو عند القدماء ولا يشترط سواها فلا يخفى يكون كذلك في توافق التعميم
 المقامين وان صح لخصص في احدهما وان بلغ الوجه في قوله لا يكون
 النسبة التي هي ادراك النسبة ثباته وان يكون لعمومها بالنسبة التي هي النسبة

210

[illegible]

بل فرادسته الى كيهده معافال قوله ان التامل في هذا اذا كان له من السببية
قوله اذ كان للنتج مطلقا لهسته واما اذا كان المراد هو السببية التي منه فهو مضاف
قوله والا وكم كان ان تصور قول الخشائي في ذكر الضرورة بيان الحكلف فهو
مستلحق في نفسه لقول الما للضرورة في الضرورة قد فقه الخشائي في نفسه في تصور ضرورة
الاخذ بالضرورة وبيان ارباب من المتصور والضرورة انما كوريح بل الخشائي
العلم بدل التامل ثم قوله ان التصور احد من الضرورة ووجه عدم الحاجة ثم قوله
لاننا احد ما آتاه سبق باعتبار الذي بانه لا يكون حجة حكيما حلف يكون عدم الحاجة
وعدم الحاجة ربما يتوقف على صحة بلاساجة او وجه عدم الحاجة فان غير صحيح كما كان
اليسر اذا كان هذا القول من كلامه فذلك التامل واما تعدد كونه من كلامه
نرف بوجه قول الخشائي فقد راعى لعل جهة في بزم هذا الشارحين فوعا اوجف
في مرتبة من الوجه واكتفى به من التاملات لان الاشياء في بعض التاملات
لاكتفى في كسب الاخر وحيث ان الحاصل في التاملات في غير احوالها مع قطع النظر
عن ما بعض جهات ان ان كسب بعضها مقدم الوجود من حيث فيه والوجه نهر كسبه
في مقدم مقدم وجه آخر في ذلك المصنف ووجه الكل وجه فيه قسم فلا يكون حق وجه
ولا كسب في العلوم السابقة على الصدق الموجبة وكذا لا يكون في هذا اختيار من
الصدق في الخاصة ما يتناقض من تطبيق كلامه قوله على اعتبار ان
انه اشبه من الطرفين للحاجة الى اثبات الاحتياج الى مطلق كما انهم
العلوم لا كان بهذا الوجه في القسم ان في كلامه الى الضرورة وظهر قوله
ثم لا يبين دعوى البداية لا يخفى انه لو لم يدع بطلان ثبوت الاحتياج الى العلم

اولی الامر فی شریعتی
 و اولی الامر فی دین من
 و اولی الامر فی دنیا و آخرت
 و اولی الامر فی شریعتی
 و اولی الامر فی دین من
 و اولی الامر فی دنیا و آخرت

[illegible]

بل قيل انه نظري وكذا حتى يلزم الاعتراف بعدم براهنة كل التصديقات فحين
 باعتبار مؤدى هذا الحكم واعتبار وصف نظريته يكون نفسه فرد التصديق
 بالنظري وفي الاعتقاد الاول غير لازم فريته كما اذا كان بديهيا ولما عدم براهنة
 كل التصديقات فباعتبار المؤدى فقط فلا يلزم على مستدل دعوى براهنة هذا الحكم
 بل نظريته بغيره كما ذكر من لزوم الاعتراف من حين هذا المصدق وان غير التصديق
 في الجملة كما يضره التصديق فهو باعتبار المؤدى في المصدق مفعول من وجه يضر
 من وجه لعل نظريته تجبر بهذا النقصان بل يربى ويخرج مؤداه عن الخطا فثبت
 تحقق الدليلان غايته ان يكون في احدى مصادق احد الدليلين خفا
 النظرية الثبوتية للدعي وان يكون الحجة الى دعوى براهنة المقدمات في مرتبة
 والابطال نظرية لكل قد علم ان ان استدلال بطلان براهنة جميع التصديقات
 مختص بان القول بان يحتاج الى نظرية فكرية لبعض التصديقات بان يكون نظري
 وعلى اى حال يلزم نظرية بعض التصديقات من لطافة ان نظريته غير مضمومة
 قبول السطر م قبول وسر كونه فرد المصدق فالحكمة كونه مضمومة لاثبات الحجة
 في الذي هو حكمه فلو لم يكن بديهيا فحين ان عدم براهنة لكل هو احتياج لكل كما
 وبعضه وانما لا عدم احتياجنا وبطلانه فحينما جاء به ليس عين عدم براهنة
 الحكم احتياج به كلاً وبعضه وانما يلزم لاثبات الاستدلال بعلي كونه الكبريات
 يمكنه لثبوتها على التسليم وعلى احد العينين عدم اعتبارها المصداق الاول
 عدم تأخير اذ وقد المصداق لهما وجب ان يقول يلزم المصداق و يكون ان على
 التسليم وتولميس الحكم بديهيا وانما لا يحتاج انها اشياء لا يكون احتياجها عنه فلو لم

ان الله قد جعل في كل شيء
 اشارة الى نفسه
 وانه لا اله الا هو
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على
 سيدنا محمد وآله الطاهرين
 الطيبين الطاهرين
 الذين هم ائمة الهدى
 في كل زمان ومكان
 والحمد لله رب العالمين

وكميل المحرك فهو هذا التعال لمسته الى مجموع
 الحركتين هو تعال عدم الاتصاف فقط لجواز ارتقاءهما معا
 بان معنى مجموع الحركتين باسما الحركة الاولى وتنسب الى
 بوجود الحركة الثانية وبنسبة الى الحركة الثانية ترتيبها
 تعال لعدم الحكمة او التضاد وبنسبة الى الحركة الاولى
 هي جزم مجموع الحركتين في اختلافها فلا تعال بينهما
 لجواز اجتماعهما وارتقاءهما وكذا تنسب الحركة الاولى الى الثانية
 لا تعال تعال لصاعده الباطن تعال لسور ولبوط
 ولبوط وسبق لان حقيقتان وضدان وقولان
 تعال لصاعده والباطن بلطف التبيين لعل لم يوجد
 البوط والبطون لانه هو الحركة ولا حركة في الحركتين ولان
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 ولبوة ولبوة والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة

فان كانا في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة

فان كانا في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة

فلا يجمع مجموع الحركتين في اجتماعهما لانه انما قول
 فلا يجمع مجموع الحركتين في اجتماعهما لانه انما قول
 فلا يجمع مجموع الحركتين في اجتماعهما لانه انما قول
 فلا يجمع مجموع الحركتين في اجتماعهما لانه انما قول

فان كانا في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة
 البوط والبطون في مساندة واحدة مميضة مقابلان لا بوة

علا احوال الاول حوله تنبيه على ان ارماء حصول هذا التنبيه لعدم
 العلم بانه يترب عن الجمع لاستفادته و بدون محسن ما من علم له عن ر
 وعدم اشعاره ان ايراد هذا فقط محل تأمل كيف لو كان مجرد الايراد
 بانه لا اشعار به بالتركيب كان يراد به ان يسمي لذلك في قوله الحق على من
 اورد جميع خصوصية ترجيح على لفظ عين بل فيه صورة دور فان علم العرش
 ان يكون او علم ان هذا غير شعور نفس انما عدم اشعارها بصورة دو
 ثم التنبيه بان اتمام غير شعور ان كيف كجمله مطلقا ههنا وهو وظيفه للشي
 فان بيان مدلولات الالفاظ وقصده الفرق بين معانيها
 من وفي لغتها وترك اللفظ الدال على المعنى

م

ميدان
 بر شرح تهذيب

يعبر عنه هذا القول يقال مدحت اللؤلؤ على صفاتها ويقال حمدتها ولا
يقال حمدتها على صفاتها **قوله** من المداية اسم الدلالة الاولى اعلم بالبرهان
ان نية كجب الحق مطلقا لا كجب الصدق مطلقا وغير مستندة
للايصال المستندة للوصول الثانية مستندة للايصال المستندة للمعنى
الاول شتم المومن والكافو المعنى الثاني يختص بالمومن والمراد بالايصال
في كلا المعنيين الايصال بالفعل ضرورة ان الايصال بالقوة
ليس ايصالا في الحقيقة ولو كان المراد اعم من كين فرق بين المعنيين
تحققا فانقض بقوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى **قوله** احتمال التجوز مشترك الاحتمالات هنا اربعة احتموزة
المعنى الاول والتجوز في المعنى الثاني والاشترك اللفظي ولا يشترك
المعنوي والظاهر هو احتمال الثاني وهو ان يكون المداية حقيقة
في المعنى الاول ومجاناة المعنى الثاني لان المعنى الاول هو المعنى الثاني
فانه في كتب اللغة المداية بره نمودن والمادى بره نمودن ومن المعنى
ان الفعل خلاف الأصل وقد تقرر في موضع ان اللفظ اذا ابرين
الحقيقة والكافو من الاشتراك كجمل على كحقيقة والكافو قد صحح المص
في شرح المقاصد بان القول الثاني مما اخره بعضا معتزلا **قوله**

اللفظ في قوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى

اللفظ في قوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى

قوله ولان فقه في مستند هذا القول في الحاشية يمكن ان يقال
المداية في قوله تعالى لا تندى بمعنى الدلالة على حصول آه حاصله ان المداية
بالمعنى الاول وان كان كجب المظن منسوب الى الهى صلى الله عليه وسلم
لكن كجب الحقيقة مستند ومنسوب الى الله تعالى فان افتد
على الدعوة الى طريق الحق من الله تعالى والدعوة لا تحصل الا كجب
الدلائل وفن العجزات وانصبا وعالقا ليس لا هو ككان في
هذه الآية تسية للمنى صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام دعا بعض اقربائه
الى الايمان دعوة مينة و هو لم يؤمنوا وفتحوا ردا على العار وحصل
سبب ذلك خزن كما ذكره المفسرون في شان نزولها فذا يرد ان جمل
الخطاف هو الاستعمال كحقيقة دون المجازى وان جهال المجازى مشترك
فانه يمكن ان يقال معنى قوله تعالى حمدتها هم قريبا هم الى الهدى وكذا لا يرد
ان الخصم في قوله تعالى من حيث لا يدان هذا المعنى فان الدلالة
على ما وصل شمل جميع انه الدعوة ولك ان لعول المداية بالمعنى
الاول اعم من ان يكون مع الوصول اولاف في قوله تعالى لا تندى من
اجبت ذكر العزم واردة انما خص حيث انه هو فليس مبنى مجازا لغير
في موضع ان اطلاق الان على زيد شام حيث انه في خلق
حققة وما قال المص في شرح المقاصد الآيات الخمسة على انها في الباري
تعالى بالمداية والاصال بقوله تعالى انك لا تندى من حيث وجوه
رجعة عنه الى خلق الايمان والاشهاد وكفه وضلال من جمل

اللفظ في قوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى

اللفظ في قوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى

اللفظ في قوله تعالى واما تود فدينيهم ظاهرا لودو ولان
ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام ومعنى الآية على ما ذكره المص
رحر في شرح المقاصد دعونا ثمود الى طريق الحق فاستجوا لضلال ابي
فقدان طريق يوصل الى المطلوب على الهدى اى وجدان طريق يوصل
الى

[illegible]

۶
انظر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من
تفسير
الحصان
من
من

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

استغنيت في التبرق فليت من قبل هذا الاشخا...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

واما تقدير الكلام بان تصنيف هذا الكتاب غاية تقرب المرام...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...
التي هي من جنس المسمى...

[illegible]

وله ما زائدة آتية لبيان غنى لاسيما فانه اذا كان ما موصولة او موصوفة
لم يكن معناه لاشل لاشل شي اولاشل الذي الا ان يعرّفه مثل سوا
كان شي اولاشل وقد يخفف لانه نقل عن اليه ان استعمال لاسيما
بالا لا نظيره في كلام العرب واعلم ان اللفظ الجنس همدى وخبر عنه الجمل
مخدوف مثل موجود وعند الاخفش لكنه حينئذ ليكون الالكرة موصوفة
لان لا التسمية انما لعمل اذا كان بهما مكررة فيكون خبرا يفكره لا تسرع
تلك المبتدأ وتعرفها بنحو ولعصل منه كونه حواري الجليلي علم المطول في شرح
الياسين **وله** وحقيقه او اشارة الى انه ليس من كلمات الاستثناء
حققة فان علماء الأصول جعلوا بعضهم فيها الى ان الاستثناء ليس
حكم احدا وبعضهم الى ان فيه حكم من غير جنس الحكم المستثنى من فعله كما يقول
هنا استثناء حقيقة اذ هنا حكم من جنس حكم ان بقى وقد صح به الرضى
على ما عرفت التي انخرطت علمت ان لغوش ليست بمعنى الكتاب لا واحدا ولا مع غيره
الا على ما دللنا على ذلك من على لخصه في نظريه من اعلام ان خصم
ونظم لهم على لغوش فاختص الاحتمالات في الشك في اللفاظ والمثل والمركب
منهما فانظر ان كان الى اللفاظ كان الكتاب عبارة عن اللفاظ مخصوصة
باعتبار دلالتها على المعاد المختص وان كان الى المعاني فالكتاب عبارة
عن معاني مخصوصة بحيث انه عبر عنها بالفاظ مخصوصة وان كان الى كليهما
فالكتاب مركب منهما ولا يبعد ان يكون كل منهما متحققا وبما عرفت ان اطلاق
الكتاب على لغوش ليس الا على ما قيل في تركه يقال اشترى الكتاب

[illegible][illegible][illegible]

من نقوش المحصورة آه لم يقيد النقوش بدلالة على الالفاظ المحصورة
كما قيد الالفاظ العامة كما نثار الى ان النقوش ليس لها خصوصية معينة
سوى دلالتها على الالفاظ المحصورة بخلاف الالفاظ العامة مع قطع النظر عن
دلالتها على العامة المحصورة لها خصوصية معينة وكذا العكس مع قطع
النظر عن اعتبارها بالالفاظ المحصورة فقولنا باعتبار دلالتها ودورانها
عبر عنها ظرف مستقر وليس تعليلًا بخصوصية **قوله** وعلى التقادير والظروف
مجازية آه عدل عن تقدير البيان كما هو المشورفة على ذلك لتقديره
لا يضمن اقامة لشمول العمومي مقام الظرف ولا فرق الا بان العموم على تقدير
البيان في كل معنى من العامة المحصورة عموم كجب الوجود وعلى تقدير عدم
التقديره لمعنى ثالث منها فاحتمل عموم كجب الصدق وتفصيل المقام
ان العلوم اكدوته تطلق حقيقة على السائل اما جميعها بحيث لا يشترط
مسألة وبعضها قد يحصل منه غاية العلم فان اريد بالقسم الاول
النقوش والالفاظ منفردة او غير منفردة واريد بالمنطق المعنى الثاني فاشك
انه اعم منه كجب حقيقة فقط ضرورة كحقيقة معرفة به وعدم حقيقة عليه والما نطق
بالمعنى الاول فهو على ذلك التقدير مما لا يصح منها كما لا يخفى وان اريد بالقسم الاول
العامة فان اريد بالمنطق لمعنى ثالث فهو اعم منه كجب الصدق لصحة
على السائل كذكورة وعلى غيره كجميع السائل وان اريد بالمنطق مجموع
السائل فلا يكون بينهما عموم وخصوص لانه الصدق ولا في التحقق بل كناية
وجزئية ويكون الظرفية مجازية اقامة لشمول الكل مقام لشمول الظرفية بها ولقب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

كما لا شك بان الاشياء حاصلة في الذهن بانفسها فيجب ان يكون العلم
 بما يحويه لو بالكم كما وبالكيف كيف وبكذا الا ان يكون من متحولة الكيف مطابقة فلما
 حاجته الى ما تركبه المحسنة في حواسي شرح التجربة بان حده من حوله الكيف على سبيل
 المباحة وتبعية الامور الذميمة بالامور العينية وقد ورد على ذلك تفصيل حقيقة
 في حواشي شرح المواقف في حواشي الرسالة المعمولة في التصور والصدق ٢٢٢
 ولان السادة انتم تعلم ان المتب ومن صورة اشئ مطابقة الصورة لذم
 صورة له ولكنت المطابقة لا للتصورات والتصديقات باسرها ولكنت
 التي تشمل جمليات المرتبة المطابقة مع انفس الامر وهي لا تتبادر
 من حصول صورة اشئ وتفصيل ان المطابقة مع ذي الصورة مثل الصورة
 التصورية والتصديقية كلها فان صورة الانسان وانفس مثلا مطابقة
 للانسان وانفس وصورة الوقوع والما وقوع مطابقة للوقوع والما
 وقوع والمطابقة في نفس الاشتمال تصورات باسرها لان كل
 متصور فهو موجود ونفس الامر لا تصاويفها بمفهوم واقعة المفهومية فهو
 موجود فيها ضرورة وجوه والوصوف في طرف الانتهاف فيمثل الصادق
 من الصدقات فان قلت المجترة في مطابقة الصورة التصديقية من
 حيث انها حكايه عن الواقع المطابقة حكمي عند الاتري اذا نقض صورة
 على انها حكمي عن زيد مجترة في المطابقة حكمي حكايه عن قلت مجترة اذا
 ثبت الصورة التصديقية بخصيصها الى اشئ المطابقة تبعا ورنه الحكمي عنه
 وان اذ ثبت الصورة مطلقا لرفاقتا ورنه هو ذو الصورة مطلقا

[illegible][illegible][illegible]

من جهة الآخرين على ما يطرحه البطل في الصورة في الحقيقة
حين ما يتبين المدرك من دون التغاير وفي غيره غيرا ولو بالاعتبار
الاستري ان الحيوان ان طلق عين ما يتبين الانسان من غير تغاير فان
ما يتبين الشيء عبارة عن الحقيقة الكلية المعقولة من حيث بها كلية وحقوقه
وتحقيق المقام ان الصورة العلمية من الشيء قد تكون مرآة للملاحظة وهي
منقسمة الى الصورة بالذات والصورة بالوجه فان المرآة والمرئي ان كانا
متحيزين للذات متغاييرين بالاعتبار فالصورة بالذات وان كانا بالعكس فالصورة
بالوجه وقد لا يكون مرآة للملاحظة وهي منقسمة الى العلم كشيء والعلوم بالشيء
فان العلم بالحق بالشيء من حيث هو فالعلم كشيء والعلوم بالشيء من حيث هو
من حيث هو وجه العلم بالشيء في قول هذا المحقق لكلام الاتحاد وغير
ذلك السليق قوله وسواء كانت تلك الصورة آه العقل عنه في الحقيقة ان
علم العلم المحصول علم حضور كشيء من موضوع في زم ان يكون خارجة وغير
خارجة ولا يخفى ان الصورة العلمية الحاصلة في الذهن من حيث انها صورة
علمية حاصلة في الذهن لها وجود بذاته وجود الوجود والوجود والوجود في تربية الاراء
فالمرآة بالوجه والحق في ههنا شتميل هذا الخون الوجود وخصيص المقام ان
ههنا اعتبارات الاول ههنا رشي من حيث هو والحق في اعتبار ههنا حيث
العوارض الخارجة والثالث اعتبار ههنا حيث العوارض الذاتية في الشيء
من حيث هو معلوم بالعلم كحصولي بالذات كحصول صورة في الذهن ووجود
في الخارج والذهن بها كحصول في الخارج بنفسه في الذهن بصورة والشيء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

٢١
من جرت العواض الخاضعة لمعلوم العلم الحضورى بالعرض لحق العلم عند تعارضه وهو
متفق ذاتا إضافة لاجتماعه مع وجوده في الخارج لترتب آثاره الخاضعة لغيره على اثره
من حيث العواض الدينية علم حصوله كونه صورة ذهنية لا اعتبارا لاول فاعلم حضورى
بنفس العلم معلوم العلم الحضورى كونه متفقا في النفس على ما بذلتها في صفاتها علم
حضورى كما بين في موضعه مروج في الخارج لترتب آثاره الخاضعة لغيره على تعارضه في الدين
بما اتفقا فيهما بما وجد يستدعي جود شيئين في الخارج وبما تفصيل الحكم
ان العلوم بالذات والعلم الحضورى هو الاعتبار الاول للعين الخاضعة لغيره ولا التوافق
من حيث انه صورة ذهنية وان العلم الحضورى علم حقيقى من اجل العلم الحضورى علم حقيقى
فقد تقرر ان العلم بالذات والعلم الحضورى هو العين الخاضعة لغيره وان العلم الحضورى
في الحضور مستقر بالذات متعارفان لا اعتبارا كما اتفقا في الحضورى متحدان ذاتا
واعتبارا ومن ثمة ان التعارض بينهما في الحضور بالذات حيث قال في مجموع المعروض
والعواض الدينية علم الحضورى فخط معلوم غير علم ان يصدق عليه كونه صورة
لا يكون محصيا لانواع التركيبات في مجموع المعروض وهو عرض مع امكانه الا ان
هو ان يحصل المعروض فقط لان الحضورى مجموع المعروض على ما يشهد به ضرورة
كيف وحصول المعروض في الدين ان العلم الحضورى الحقيقى لا يكفى في كون العلم الحضورى
بينما في الحضورى تعارفا اعتبارا على كونه العلم الحضورى على ما يشهد به ضرورة
حقيقته بالتعارف بالذات لعدم حقيقته واتفاظت الكم في هذا مقام في عينه من العلم
بفضل المعروض وتوقفه لا عصا هو له وسواء كانت بين العلم والكم ان العلم الحضورى
فرشاد على الاصح الى الدين حقيقته الكم على ان العلم الحضورى على ما يشهد به ضرورة

[illegible][illegible]

سناد الحكم الا فراديه لان الحكمة الاطلاقية تأتي عنه وهو بهذا الاعتبار
 يتحقق تحقق فردا ولا ينبغي ان يتعادل بتفريق جميع الافراد فهو موضع القضية
 الطبيعية فاعلم انه في مورد القضية هو المصلحة على الوجه الاول فلا تنضم الى البنية
 والنظرية وما يلزم من الاختصاص فيها كبريان في فعل العلم حيث هو لا حيث هو
 وان كان من حكم العلم كصلى الاحاد في فهمه وتعمقه فهو لا حيث هو
 آه ولا يخرج عنها الصلوات شرطية فان البنية واقعة اوليت بوقته
 نسبة حجة والبنية التي في الشرطيات هي بنية الاتصال والاتصال لا انفصال
 والاتصال لا ينافي بوجه منها ان مفهوم ان البنية واقعة اوليت بوقته
 معبئة بمعنى القضية والامر كذلك ان المعبئة نسبة بيضاء يصدق عليها
 بنية العبادة القضية وربما يلحق ان التحصيل في الحكم اذ لو وقع البنية لا
 وقوعها لان البنية واقعة اوليت بوقته ولعل من شأن الطبيعة في هذه الاوقات
 في ان في دون الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 من كونهم بصورة بعلة وليست من قبل الادراك ولو كان كذلك واقع في الشك
 والاشك لا غير من قبل العلم الى الصواب في وقت واحد تصديق وما قال
 المحصول هو في حقه في تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 وكونهم من كونهم الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 والاشك انما ليست من قبل الادراك بل من كونهم على ما يشهد بوجوده ان السليم
 وقدر ادراكه كيف بهذه القضية تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 ومن قبل الادراك ان لو احدث في فهمه الى تصديق السراج ولم تصور

والمصلحة على الوجه الاول فلا تنضم الى البنية
 والنظرية وما يلزم من الاختصاص فيها كبريان في فعل العلم حيث هو لا حيث هو
 وان كان من حكم العلم كصلى الاحاد في فهمه وتعمقه فهو لا حيث هو
 آه ولا يخرج عنها الصلوات شرطية فان البنية واقعة اوليت بوقته
 نسبة حجة والبنية التي في الشرطيات هي بنية الاتصال والاتصال لا انفصال
 والاتصال لا ينافي بوجه منها ان مفهوم ان البنية واقعة اوليت بوقته
 معبئة بمعنى القضية والامر كذلك ان المعبئة نسبة بيضاء يصدق عليها
 بنية العبادة القضية وربما يلحق ان التحصيل في الحكم اذ لو وقع البنية لا
 وقوعها لان البنية واقعة اوليت بوقته ولعل من شأن الطبيعة في هذه الاوقات
 في ان في دون الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 من كونهم بصورة بعلة وليست من قبل الادراك ولو كان كذلك واقع في الشك
 والاشك لا غير من قبل العلم الى الصواب في وقت واحد تصديق وما قال
 المحصول هو في حقه في تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 وكونهم من كونهم الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 والاشك انما ليست من قبل الادراك بل من كونهم على ما يشهد بوجوده ان السليم
 وقدر ادراكه كيف بهذه القضية تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 ومن قبل الادراك ان لو احدث في فهمه الى تصديق السراج ولم تصور

المصدق مبنى على الاول وهو ان السليم هو الذي يصدق على قول في هذا
 آه ولا يخرج اشارة الى ان التصديق المنطوق هو بعينه الصدق اللغوي على ما يظهر
 من كلامه في شرحه بكثر من تحقيقه كالحالة لشيء لشيء في ذرة السراج والامر
 في شرحه لهما صدق وبما ان التصديق في اللغة شئ معان الاول ما هو من
 الصدق بمعنى وصف القضية وهو عبارة عن الاذعان بصدق القضية اي
 الصدق بان معنى القضية مطابق للواقع ويعبر عنه بالفارسية براءت
 وصادق واثبت وان في ما هو في اللغة من معنى الاول وهو عبارة عن ثبوت
 بغير القضية اي التصديق بان يكون ثابت للموضوع مثلا في الواقع ويعبر عنه
 بالفارسية بكونه يدون وباركردن ومعنى هو الصدق المنطوق هو يحصل من قبل
 حصول المعنى الاول وان ثلث ما هو من التصديق بمعنى وصفه لقال هو
 عبارة عن الصدق بان القائل يخبر عن كلام مطابق للواقع ويعبر عنه بالفارسية
 براءت كوي ثبوت وكون كوي ثبوت وهذه لا يحصل بقطاعات بين قولهم
 الصدق المنطوق هو الصدق اللغوي وقولهم الصدق المنطوق هو الصدق
 الاول والصدق اللغوي صدق ثاب وبما يظهر ان ما قال العلامة شراي
 في ذرة السراج ان الصدق لقال ان كذب التصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 الشريف في حاشيته شرح المطالع ان كذب البنية لا يجازي به غير تصديق
 بالبنية ليس على ما ينبغي كيف والتكذيب ليس باذعان وقد صرح شيخ وغيره
 بان الاشكال انما هو من قبل الصدق دون الصدق باذعان السليم ومنه الوصول
 الى تحقيق قول كذب البنية بالوجدان السليم آه متعلق

والمصلحة على الوجه الاول فلا تنضم الى البنية
 والنظرية وما يلزم من الاختصاص فيها كبريان في فعل العلم حيث هو لا حيث هو
 وان كان من حكم العلم كصلى الاحاد في فهمه وتعمقه فهو لا حيث هو
 آه ولا يخرج عنها الصلوات شرطية فان البنية واقعة اوليت بوقته
 نسبة حجة والبنية التي في الشرطيات هي بنية الاتصال والاتصال لا انفصال
 والاتصال لا ينافي بوجه منها ان مفهوم ان البنية واقعة اوليت بوقته
 معبئة بمعنى القضية والامر كذلك ان المعبئة نسبة بيضاء يصدق عليها
 بنية العبادة القضية وربما يلحق ان التحصيل في الحكم اذ لو وقع البنية لا
 وقوعها لان البنية واقعة اوليت بوقته ولعل من شأن الطبيعة في هذه الاوقات
 في ان في دون الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 من كونهم بصورة بعلة وليست من قبل الادراك ولو كان كذلك واقع في الشك
 والاشك لا غير من قبل العلم الى الصواب في وقت واحد تصديق وما قال
 المحصول هو في حقه في تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 وكونهم من كونهم الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 والاشك انما ليست من قبل الادراك بل من كونهم على ما يشهد بوجوده ان السليم
 وقدر ادراكه كيف بهذه القضية تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 ومن قبل الادراك ان لو احدث في فهمه الى تصديق السراج ولم تصور

والمصلحة على الوجه الاول فلا تنضم الى البنية
 والنظرية وما يلزم من الاختصاص فيها كبريان في فعل العلم حيث هو لا حيث هو
 وان كان من حكم العلم كصلى الاحاد في فهمه وتعمقه فهو لا حيث هو
 آه ولا يخرج عنها الصلوات شرطية فان البنية واقعة اوليت بوقته
 نسبة حجة والبنية التي في الشرطيات هي بنية الاتصال والاتصال لا انفصال
 والاتصال لا ينافي بوجه منها ان مفهوم ان البنية واقعة اوليت بوقته
 معبئة بمعنى القضية والامر كذلك ان المعبئة نسبة بيضاء يصدق عليها
 بنية العبادة القضية وربما يلحق ان التحصيل في الحكم اذ لو وقع البنية لا
 وقوعها لان البنية واقعة اوليت بوقته ولعل من شأن الطبيعة في هذه الاوقات
 في ان في دون الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 من كونهم بصورة بعلة وليست من قبل الادراك ولو كان كذلك واقع في الشك
 والاشك لا غير من قبل العلم الى الصواب في وقت واحد تصديق وما قال
 المحصول هو في حقه في تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 وكونهم من كونهم الاول ان الفرق بينهما وتماثلان ان الشك في كونهم الاول
 والاشك انما ليست من قبل الادراك بل من كونهم على ما يشهد بوجوده ان السليم
 وقدر ادراكه كيف بهذه القضية تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق تصديق
 ومن قبل الادراك ان لو احدث في فهمه الى تصديق السراج ولم تصور

[illegible]

بمغايرة التصور لا باعتبار السعلق ظاهر والمغايرة الذاتية المغايرة النوعية لا
مقابل ما هو باعتبار السعلق ودلالة قولهم عليه كما ذكرنا هنا هو ذلك
ان نقول ان كل من تصور والتصديق لو ارتفع شخص بقا التصديق كسعلق
لا يمكن ان سعلق بغيره والتصورين متعلق كك ومن المعلوم ان اختلاف اللام
يستلزم اختلاف المعلوم كما ان اختلاف المعلوم يستلزم اختلاف اللام ولا يقول
بمغايرتها بحسب الذاتية بل بحسب السعلق قول بالمتضمن فان بها المعلوم
ين في اختلاف اللام وهذا اشكال مشهور وهو ان السعلق التصور متعلق بالتصديق
غير متعلق بها كما لا يعلم المعلوم هو كذا عندنا على ما حققنا به ان التصور
والتصديق هما ان المعلوم حقيقة لا الماصق هو عليه ما هو متحد مع المعلوم
هو ما يصدق عليه العلم بالقول بترتيب اجزاء القضية كما ينبغي على القول بتباين
بحسب السعلق فقط فانهم لما ادان التصور على سبيل التصديق وان اشك
تصور لا يتعلق الا بالنسبة له والاشتباه في القضية واحدة بالنسبة تقيد به ثبوتية
سموها النسبة الحكيمية وثانيها نسبتة ما خبرته هي وقوع نسبتة اولها وقوعها
وسموها بحكم والوجدان العلم حكم بطلان الخبر الا ترى انه لا يفهم من ريق قائم الا
نسبة واحدة لا يحتاج في عقده النسبة اخرى لعين قصدهم ليس اثبات لثبوتين
التفاهيرين بالذات بل بالنسبة واحدة هي مرجع اثبات النسبة بين الموضوع والحكمول
سعلق به الشك ومن حيث انما لا تخبره سعلق التصديق ولا يشرح الحكم
من اجزاء القضية عند لفصل راجع اشارة الى ذلك فقولهم والافضل التصور
عبارة عن الصورة المحاصصة من الشيء في العقل فقط ويحتمل كونين الاول مع

ان الله اعلم
 على قلبه
 من هذا الخبر
 مع الطهور دون الحين
 في التقصير والاداء كان
 للعلم ان ياتي الاداء في حين
 متواتر ان افاضت حكمة
 التوضيح في بيان اجاز
 الانوار في خصوص مركز التقدير
 واحكامها في حق التقدير
 فلهذا لم يبين تقديري
 حتى لا يتبادر الى ذهن
 قارئ الكتاب انه قد افهم
 ذلك في غير ما هو
 المراد به بل هو في الحقيقة
 غاية في التعقيد والعمق
 وهو ليس من السهل فهمه
 فلهذا لم يذكر في كتابي
 الا ما لا بد منه من الكلام
 الذي لا يخفى على كل ذي عقل
 ودين من تعقيد الحق في
 حقيقة الله تعالى في ذاته
 وفي صفاته التي هي خارجة
 عن حدود المكان والزمان
 وكما هو ظاهر في قوله تعالى
 لا تدركه الابصار واعين
 الناس حسره ولا يدركه
 حسره ولا يدركه حسره

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

٢٧
له والاولاد الذين اخرجهم من ارضه
الذين هم في ارض مصر في ارض مصر
في ارض مصر في ارض مصر في ارض مصر

عدم اعتبار الازدعان والثاني مع اعتبار عدم الازدعان والاول علم من لاشي
بحسب المفهوم دون المحقق لان العلم التصديقي يدل على العلم المكلف بالكيفية الازدعائية
لا يمكن فيه عدم اعتبار الازدعان ولا اعتبار عدم الازدعان وغير العلم التصديقي
يمكن فيعلم منها قولهم يعني ان الازدعاء لها الحكم نظر المثلث لنفسه فانه
ان كان بمبدأ كان لها كميته لكل وان كان نظرا كان لها لمبدأ لكل
قولهم لانه اذا لم ينحل لكل نظري لان الحركة الفلكية حركتها اختيارية فلا
هنا ان التصديق بوجوه والتصديق بغيره ما على تقدير نظرية لكل يكون له
بوجوه ما والتصديق بغيره ما نظرين فصل الكلام الى هذين المنظرين وكما
فقد انما التقدير لكل نظر فصلان نظري قولهم على استدعاء الكتاب
الصدق من التصديق قال الشيخ في نظر انما ليس يمكن ان يثقل الثاني
من شئ واحد فإلى الصدق شئ فان ذلك ليس حكم بوجوده وعدمه كما هو
في الواقع ذلك التصديق فانه ان كان الصدق لشيء معي بوجوه
او معدوما فليس لشيء من ذلك في الواقع التصديق بوجوه لان موجب التصديق
هو عدمه الصدق ليس يجوز ان يكون شئ معي شئ في حالي عدمه ووجوده فلا
يقع بالغير كما في غير غير فصل بوجوه عدمه ووجوده وانه لا يكون بوجوه
ان الصدق لشيء واحد من المعنى بوجوه عدمه فإلى الصدق لشيء معي
وقد اعترض على الخشبي من جوين الاول انه يحتمل بوجوه التصديق لثبوت
جارية فيها والثاني ان هذه المفرد بوجوه التصديق لثبوتها من غير ان
يصدق بوجوده فيه كما افادته لثبوتها بوجوه فطران ما ذكره مخالفه وان لم

[illegible][illegible]

[illegible]

الى محصل منه في حصول بادية التي هي عرضيات لذلك الشيء وبالجملة الكلام
في انتفاع التصو بالكمية السلم وفي انتفاع التصو بالوجه غير السلم وفي ان يكون
ان يكون شيء من اقسام التي يخرج اليها كتحصيل كنه هو بوجه شيء من اقسام التي
يحصل بهانه الوجه اولافلا في حصول لا يتاها في الزمان التي هي في ذلك
على عقلية من التصو بالكمية والتصو بالوجه فان لم تأه ولم في تصور الشيء بالكمية
بالذات ومتغيران بالعرض في تصور الشيء بالوجه متحدان بالعرض متغيران
بالذات فكيف صور ان يكون مبدأ مشترك بينهما فضلا عن مساو غير متساوي
وكم يمكن ان يقر منها ان التصورة في التعريفات التصو واصطلاح بالمعروف
بالكمية بالذات وبالمعروف بالعرض في تقدير الوجود يكون كل من الوجود
والوجود في تصور بالذات وبالعرض بالنتيجة الى الآخر على تقدير يكون
كل من تصورات تغيرات في تصو بالعرض على تحقيق بالعرض بدون تحقيق
بالذات فظرية التصورات كلها مستلزم الدور في المستلزم ان لا يحصل شيء
منها ولا يستلزم التام في كل التصورات لا انتفاع حصول التصورات
بدون التصورات فمعي لا يتم الا بدعي آه حاصله ترجع طريق الاتي
الى البدايه على طريق الاستدلال بان الاستدلال الى الوجود بدعي
فليكتف به اولافلا في لا يتم الا بدعي البدايه في مقدمات الدليل واطرافها
اذ لا لا بدعي في قطع الكلام في الخصم يمنع المقدمات ويال عن اطرافها
ولا يخفى ان لا يتم الدليل على عدم صحة الاستدلال كاشتهر في علمه من هذا
فان من يقول كسبية لكل كيف يسلم به في مقدمات الدليل بداهة اطرافها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

فكان لا بد من دعوى به اليها اجماع من دعواها بما واسطه اولا واسطه كدعوى
بدايتها بدلتها ودعوى بدلتها بدلتها وكيفية قطعها وليد ذلك قوله
يؤد الى دعوى السلبه في المطلوب فان دعوى بدلتها المقدما و
الاطراف بما واسطه هو دعوى نفس المطلوب لا دعوى بدلتها المطلوب
هو لا يمكن الجواب آه هذا الجواب بالنظر الى ان النظرية والبدلتها
يختلفان باختلاف الشاخص وان توقف معجزان لا يمكن حصول شي
الابعد الآخر مكانا بالقياس الى الموضوع بالنظرى والبدلتى كما اخذوا
للاقياس اليها وفي دفع الجواب منع طاهر فان يمكن لطبيعة الان
من حيث هي لا يفرق ان يمكن لكل فرد ان يقال ان في الامكان
وغيره من احوال الثالث اخذها بالنسبة الى الطبيعة من حيث هي هي وان
قرا الجواب بالنظر الى ان النظرية والبدلتها لا تختلفان باختلاف الشاخص
بان النظرى لا يمكن حصوله لقوة القوة قدس من حيث انه فاق لا بالنظر
والبدلتى ما يمكن حصوله لا بالنظر لا يتوجه الدفع هو الجواب باننا نسلم
آه هذا الجواب بنى على جواز تعدد العلة المستند بمعنى لهو كون عليه التام
واحد ما ذهب اليه الحاشي وخرجه من المحققين بان لا يجوز فان خصوصية بعثتين
مخالفة في التوقف والترتب والوقوف عليه في اعطاه انما هو له في
بينما اذ المحلول لا يرتب الاعلى شي في منع حصوله بوجه وان تفصيل ان ههنا
صور الاول لو اردوا بالعلمين العلمين على سبيل الاجتماع والثانية لو اردوها على
سبيل التعاقب والثالث لو اردوها بان يمكن حصول المحلول لكل منهما ابتداء

[illegible][illegible]

[illegible]

والخلاف في هذه المسألة وهو ان يحصل لبعضنا ان يحصل محال فيكون
بالعلم كون الشيء محالاً الى ان لا يكون حصول المحتاج الابلح حصوله
او كون الشيء مصدر الشيء او كون الشيء موقفاً عليه شيء ومقدماً عليه بالذات
فان هذه المعاني الثلاثة ينبغي ان لا يرد في الوجود وترتب في اعتبار بعض
للقدم اجتناب العلول على مصدرها العلة ولقد تم مصدرها بما لا يفتق
العلول ولقد تم تحقيق على تأخر عن العلة كما ان لقدمها على العلة
في اجواب ان يقال العلومات تختلف بحسب الحصول في انه من بعضها
يمكن ان يحصل بالنظر وبغيره وبعضها لا يمكن ان يحصل بالنظر بل يحصل بغيره
فقط والحصول بالنظر والحصول بغيره متباينان والحصول بالنظر لا يمكن
ان يحصل بغيره والحصول بغيره لا يمكن ان يحصل بالاولى نظريات العلومات
التي هي بدييات فكل واحد يحصل في تعريف النظر يطلق الحصول في
تعريف البدييات الحصول المطلق في النظر لا يتوقف على حصوله على النظر
وهو بان يتوقف فرد من حصوله عليه والبدية لا يتوقف حصوله على
النظر وهو بان لا يتوقف جميع افراد حصوله عليه وهذه النظر لك ان لا تنصف
بالنظرية والبدية او لا بالذات هو ان يحصل في الذين من حيث هو قطع نظر
عن حصوله في الذين في العلوم والحاصل في الذين من حيث هو حاصل في
الذين وان النظرية والبدية لا تختلفان باختلاف الأشخاص والادوات
كذلك من حيث هو القائم به ودون البعض والادوات قولك من ذلك لكن لا يتم
انه لا يجوز ان يكون النظر والبدية صفتان للعلم بالذات للعلوم بالذات

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

وهو عرفان النفس كذلك كيف ما يتب على نظر حصوله في الدين بواسطة
النظر لا وبالذات فهو شيء من حيث هو مع قطع النظر عن حصوله في الدين بالمعنى
والتأني وبالعرفان شيء من حيث هو حاله في العلم مع زلات اختلاف بين العلمين
لا كشيء يحصلان في نفس الشخص بل كحصول علم على نفس فيكون النظر والاعتقاد
كما هو ولا يجب التفتت لأن كل علم لا يمكن حصوله في نفس يحصل العلم من حيث هو
فالاعتقاد يكون أهلاً لأن منشأ النظر والاعتقاد على ما يعرف بالاول حال العلم أي
الحصول في الدين وهو لا يختلف في نفسه ان سوف على العلم ولا يوقف عليه على
الاعتقاد في حال العلم أي ان يكون مختلف باختلاف العالم مع زمان يكون حصول علم
واحد متوقفاً على النظر وغير متوقفاً عليه باعتبار العلم في نفس العلم هذا المعنى هو المراد
وذلك ان يكون مراده من حصول الوجود والعلمي أي حصوله للعالم ولو لم يكن وجود
الدين في عينه وجوده في نفسه على ما صح شرح وغيره هو العلم في نفس أهله ووجوب
النظر معتبر في زمان العلم في وجوده بخلاف القسم الاول في معرفة حصوله
وخرجه عن العالم في دخوله في موضوعه الذي من خبره شيء من موضوعه هو العلم
والدراخلة بوجه حصول العلم أي العلم في النفس وجوبه الاول التوجه نحو حصول الذي
مقصود التوجه إليه حين التوجه نحو حصول ما يحرك الفكر كما ان التوجه إلى التوجه
الذي حين التوجه نحو حصول ما يحرك الالافيه وان في التوجه نحو حصوله فيكون ذلك
هو خزانة الحسنة او كما يقال التي هي خزانة العلوم أو الفعل الذي هو خزانة
المعقولات ومنها شكل هي دهران التميز والصوره من اهل العلم كما ذكره في
معنا والذوق عبارة عن زوال العلم اهل العلم فقط ولا شك ان العلم في العلم في العلم

[illegible][illegible]

[illegible]

الكواكب المعقولات كما انها يعرض لصلوها فليس اقسام الكواكب في العقل لفعال
 واجاب عن هذا رحمه الله بان شأن العقل الفعال في اقتران الجواهر في حفظه وتصديق
 معارفه فخر ان الكواكب في حفظ قطب الارض في حفظ قطب الارض في حفظ قطب الارض في حفظ قطب الارض
 من هذا الكلام مع اننا نرى خلافه في عديد من النسخ من هذا الكلام في علم كبري
 كما وثق وزعمه علم كبري في اخراجه من بين اي فرائده لا يتم لان الاشكال انما
 هو طرمان الذي هو السببان على تقدير ان الكواكب في حيشه هو قصد في وضع
 في ههنا هو ان الكواكب في تقدير كمال لفعال المشرب لفعال الارض في تقدير ههنا
 في حفظه لا يعرض النفس المحروقة دون معارضة الوجود في العقل الفعال فانه هو خزانة
 لفعال الارض في تقدير كمال لفعال المشرب لفعال الارض في تقدير ههنا
 التي هي خزانة الشهادة في العقل والنفث بها آله البديهة في الصورة في حاشية
 وعلم ان كمال لفعال المشرب لفعال الارض في تقدير ههنا
 الملاحظة وحصول الصور في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 بالوجه في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 التي في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 كما في معاني الحروف في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 الحروف في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية
 في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية الملاحظة في حاشية

[illegible][illegible]

والاشارة الى الحركة المطالب الى البدن ومن البدن الى المطالب الى
مجموع الكثرين ومنها الفكر الذي يحتاج فيه من جهة الى العقل وبنها من
فان انتقال من المطالب الى البدن وقته من البدن الى المطالب
الحق مجموع الانتقال على واضح في المطالب الثالث من شرح الاشياء وغيره والاشياء
الحركة الاولى وهي رتبة انطواء رجاتها وتوقف بانتهائها ومنها هو الفكر
الذي يقابل ضرورة فاذ كان الانتقال الاول في وان في تدبير حصول نوع
من الضروريات فيتم كجمله في اعداده كونه في الوقوع غير متحقق في العلوم بحقق
في شرح الاشياء من العلم الاول قد اوضح ان الفرق على ان الفكر الحركة الثانية
الفكر تربية هو حاصل حصول بها الى حصول غير حاصل في علمهم ان الفكر الحاصل
لاولى بدون الثانية فيتم بواسطة بين الضروريات فيظهر الى ان الفكر الحاصل
بالانتقال من البدن الى المطلوب وقته وان كان مع الحركة الاولى او بدونهما
الحكم مقابلة الفكر في الاشياء فانه تربية مقابلة الحاصل والباطل نظر الى
ان الانتقال الاول انتقال من العلل الى العلة والاشياء من العلل الى العلل ثم
القول بان النظر في الفكر كجيب معنى من معانيها وكجيبها على كل تقدير
فيشارة الى تعارضها في معانيها بان ملاحظتها في الحركة تعتبر في نظر غير معتبر
في الفكر ومقابل ان اطلاق الحركة هي على سبيل التجوز في تسمية لان الحركة الحاصلة
ايكون للمتحرك في كل آن من فروع القوة التي فيها الحركة لا يكون ذلك في القوة
الآن السبيل والاشياء والاشياء في غير متساوية في تلك الاشياء في السبيل
موجوده في الاشياء ولا بعضها ولا بعضها في تلك الاشياء في السبيل في الاشياء

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

الموجود لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى... فلو كان كذلك لكانت الوجودات كلها في حق الله تعالى...

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

لعلنا وقولنا ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى... فلو كان كذلك لكانت الوجودات كلها في حق الله تعالى...

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

فان قيل لا يخفى ان مقتضى العقل الباطن ان كل ما هو ممكن لا يكون له وجود حقيقي الا في حق الله تعالى...

والتاريخ في تاريخ العرب
والأخبار في أخبار العرب
والسير في سير العرب
والجغرافيا في جغرافيا العرب
والفقه في فقه العرب
والطب في طب العرب
والرياضة في رياضة العرب
والفنون في فنون العرب
والسيرة في سيرة العرب
والشعر في شعر العرب
والنحو في نحو العرب
والإعراب في إعراب العرب
والصرف في صرف العرب
والبيان في بيان العرب
والخطبة في خطبة العرب
والعقائد في عقائد العرب
والآداب في آداب العرب
والحرف في حرف العرب
واللغة في لغة العرب
والعلم في علم العرب
والصناعة في صناعة العرب
والزراعة في زراعة العرب
والصيد في صيد العرب
والطيران في طيران العرب
والبحر في بحر العرب
والجبال في جبال العرب
والأنهار في أنهار العرب
والجزر في جزر العرب
والسفن في سفن العرب
والأسلحة في أسلحة العرب
والحصون في حصون العرب
والدول في دول العرب
والعروش في عروش العرب
والثrones في Thrones العرب
والسلالات في سلالات العرب
والقبائل في قبائل العرب
والأشراف في أشراف العرب
والنبلاء في نبلاء العرب
والملوك في ملوك العرب
والوزراء في وزراء العرب
والجنود في جنود العرب
والفرسان في فرسان العرب
والرماة في رماة العرب
والضباط في ضباط العرب
والجنرالات في جنرالات العرب
والأمراء في أمراء العرب
والولاة في ولاة العرب
والحكام في أحكام العرب
والقضاة في قضاة العرب
والشيوخ في شيوخ العرب
والعلماء في علماء العرب
والفلاسفة في فلاسفة العرب
والفكر في فكر العرب
والفلسفة في فلسفة العرب
والدين في دين العرب
والأديان في أديان العرب
والعقائد في عقائد العرب
والفكر في فكر العرب
والفلسفة في فلسفة العرب
والدين في دين العرب
والأديان في أديان العرب

على موضوعات مسالمة تبرز عليها فان لمحيث والبيان انما هو بالاستدلال
او بتدريج مرجع المحمول دون الموضوع وطلقة لتخرج على اسهل فلا يتوهم صدق
التعريف على بعض الذات فان ما لمحي الموضوع لذاته او لما يبا وبه نتيجة لذاته او لما يبا
ولا صدق على موضوع المسئلة فان قد يكون مغاير لموضوع العلم محمول عوض ذاتا
وذلك لان اكنية معتبرة بهنك كصح الشيخ وغيره في الامري يرجع آه هذا
بانظر الى ان مرجع البيان ومحيث لمحيث هو المحمول دون الموضوع كما مراد بانظر
الى الفرق بين محمول العلم محمول المسئلة كما سيأتي في الامري وارجح ان اخرج آه ارم
يكن للمحمول حمل الموضوع او كحل لمحيث المسئلة هذا كحل في ذكر المسئلة في
الاشارة في قولنا مرجع صحيح بالقياس من سرفي حاشية شرح المطالع فان لم يكن
اصطلاح في البيان غير العرض بواجب اصطلاح في طبعه ليس كما ان الذات في
غير الذات في ارب غوي في الموضوع في في طبعه ليس كما ان الذات في
والا خود مع حيثية غير اليا خود معها اي مع اكنية الذات على حقيقة والا
فلا بد من علم من احد موضوعات حيثية للالزم احتياط العلم على والاول
او حيث في العلم الثاني عن الاشياء من حيث الوجود فلو اخذ موضوع العلم الثاني
على الاطلاق لكان موضوعه شاعرا على اكنية التي منها حيثية الوجود وقد
ان راية الشيخ في بيان الشاف حيث قال موضوع العلم اما ان يكون قد اخذ على
الاطلاق من حيث هو بنية وجميعه غير مشروط فيها زيادة معني ثم طلبت عوارض القيا
الطليق مثل العلم بالشيء واما ان يكون قد اخذ على الاطلاق من حيث هو بنية
زيادة معني على طبيعة من غير ان يكون فضلا بنية ثم طلبت عوارض الذات على طبيعة

[illegible][illegible]

من تلك الحشية مثل الخط في عرض الالام الحركية وما ينبغي ان يعلم ان الحشية المعبرة
في الموضوعات ليست على الحق الاعرض الذاتي ولا في المعروضات بل على
للبحث فيها اوقية المعروضات في نظر البحث مثلا الاتصال في موضوع الخط
ليس شرط العرض الحشية والفصلية ونحوها بان يكون متمم لحدثها القاطنة
ولا في المعروضات بان يكون متمم لحدثها القاطنة بل سببا للبحث اوقية للموضوع
في نظر البحث وهذا الطراز لا حاجة الى تميز السلسلة المشتركة بين العلمين باختلاف
البرهان على ما هو مشهور قال الشيخ رحمه الله ان الشاخص العالم وجرم الفلك
ينظر في النجوم لطبيعي جميعا ولكن الحكماء يدرسون موضوع الطبيعى بشرط وذلك بشرط
هو ان لا يبدوا حركته ويكون بالذات منظر في النجوم بشرط وذلك بشرط هو ان
فانها وان اشتركت في البحث عن كرية وذلك حكم محتمل فكل نظر من جهتها هو له
احوال لمحي كتم وذلك كعمل نظر من حيثية ما هو ذو طبيعة بسيطة هو لا
اولسا ويداى لا بواسطة ان لمحي شيئا اخر او بواسطة بشرط ان يكون ذلك
اشيئا ما ولا بعد فاما حقيقة فالمعبرة الاول واما الثاني فالعرض الثاني
نظر الواسطة في العرض ونفي احدى الواسطة في الشهرة هو ان يكون
كل من الواسطة وذوى الواسطة معروضا حقيقيا وفي الثاني كحق احدى
بشرط التساوى في بعض اشياء بعد العرض لا بالاعمال والخص في الصدق
او كحق الاول والباين فيها لا بعد عرضا فاما لذلك اشياء بل غريبا لا حتى بان
يُعد من احوال الاعمال والخص والباين وما يعرض له بعد عرضا لما يداوى
وان كان حتى بان يعد من احوال ذلك لك ويكنه يعين احوال اشياء

[illegible][illegible]

[illegible]

ويكون منها عرض ذاتي والباقي عرض محصل لنوع العرض الذاتي موضوع المسئلة
 وثبت له ما يتجلى لامر علم كقولهم كل حركة بطيئة لا تحصل لكون منها وبما يحصل
 موضوع المسئلة موضوع العلم نوع وجبرته وعرض ذاتي ونوع وعرض ذاتي
 لعرض ذاتي وعرض ذاتي لنوع موضوع العلم وعرض ذاتي لنوع العرض الذاتي
 ويكون محمولها عرض ذاتي له ونوع وعرض ذاتي لعرض ذاتي وعرض ذاتي
 لنوع موضوع العلم وعرض ذاتي لنوع العرض الذاتي وربما يكون موضوع
 المسئلة موضوع العلم مع العرض الذاتي ونوع موضوع العلم مع العرض الذاتي
 ونوع موضوع العلم مع العرض الذاتي وعرض ذاتي لعرض ذاتي من ذلك العرض
 الذاتي كما يقال العلم المحرك كجسمه في اقضاء قسري طبعي معاهل يحول
 اخر كخيلون ارادة وهل يحول ان لم يتجلى حركته عن ارادة كحريك هل
 بطوع اخر كتحليل لكونه في المحصل ان امدار على ان لا يكون البحث خارجا
 عن موضوع العلم واما العرض الذاتية المنسوبة اليه **وهو** وفرض شرح اخر
 لاضااف ان ما يعرض الشيء لامر حص عرض غريب لموضوع العلم لا يثبت
 الى الموضوع ولا يبحث عنه في العلم فالعرض الذاتية تعرف الموضوعات
 هي الاحوال المنسوبة وذكره بعد بالبيان واما العروض الذاتية في تعريف
 المسائل فكان المراد منها العروض الذاتية التي لا افراد الموضوع المعروض
 على الاطلاق فان العرض الذاتية منه يستعمل اذا زاد الموضوع على الاطلاق
 كالبحر الجرم ومنه ما يتكلم على التقابل كزوجية للعدد وقابل بينهما في التحصيل
 لو كانت الامر في الغرضية يبحث عنها في العلوم كمن خيل كل علم في علم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

و صار النظر في موضوع مخصوص ولكن العلم بجزءه علم كلي والمانا كالعالم
بتبينه **قوله** لا ينبغي على الفرق آه حاصله ان موضوع العلم لا يكون عين موضوع
المسئلة وغيره كذا محمول العلم كون عين محمول المسئلة وغيره كقولهم كل جسم
فله خيزر طبيعي وكل فلان يقبل السحر فله علم تقدير العدم وهو دبين
محمولات اسأل المتقابلة اي اريد اريدنا فعلى كل تقدير العرض الذات
لموضوع العلم والمجوز عنه في الحقيقة هو محمول العلم واسأل العلم ان المعنوم
المردوبين استماع كثر وسما يمثالن الاحوال الاعتبارية وما يجب
عنه على الحكم به الضرورة احوال حقيقة والضرورية ان لا يكون محمولات
الاسال معصودة بالذات والضرورة تشبه كجمله وقال الشيخ في بيان اشياء
الاعراض الغريبة لا يحل مطلوبات في مسائل الصنائع البرهانية وتحقيق
المرام ان المقابلة في موضوع العلم نفس الطبيعية من حيث هي هي لا من حيث
لخصوص ولا من حيث العموم فالحقيقة من حيث العموم والخصوص فبوضع
ذات لمان حيث هي وان كان عرضا غريبا من حيث العموم او كخصوص مثلا لموضوع العلم
الطبيعي كجسمين حيث هو لا من حيث العموم او كخصوص فيلحقه من حيث العموم كالتحيز او
من حيث كخصوص كالقوة الدالسة **قوله** ان آية الطبيعية من حيث هي ان كانت
اعراضا غريبة الطبيعية العائرة او ان كانت في الاعراض لا تخص ان عائرة كذا ذلك
الاخص مع العرض ولو بالعرض فنون الاعراض الدالسة وان عائرة خصوصية الاعراض
العائرة لمر حيث خصوصية فنون الاعراض الغريبة وبذلك الجري في العارض
لا راعم فان الاعمال بوحدة الماهية تتحد مع الاخص بالذات او بالعرض الاخص ليس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

كذا قال جذا ويقر ان موضوع العلم هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 جميعا والاعتبار في حيث العلم هو موضوع العلم وهو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 من حيث هو موضوع العلم هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 الاول هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 في هذا العلم من حيث هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 ان الاشكال في العارض هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 ما يحل في الحقيقة هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 موضوع العلم من حيث هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 وان لم يكن عرضا ذاتيا لذلك الشيء من حيث انسانية في الاول
 وان لم يكن موضوعا في العلم حقيقة من حيث انسانية في الاول
 ربما يكون عرضا ذاتيا لان هناك حقيقة في العلم من حيث انسانية في الاول
 يستلزم اختلاف للزعمات المستقيم في العلم من حيث انسانية في الاول
 وفيما كان اختلاف في الزعم في الحقيقة في العلم من حيث انسانية في الاول
 ان الذي هو حقيقة من حيث هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 الاولية له عرض الاول في العلم من حيث انسانية في الاول
 اعلم والاستشهاد بانتم اذ كان الاول في العلم من حيث انسانية في الاول
 محمول على العلم من حيث انسانية في الاول
 شيء فانما هو حقيقة من حيث هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول
 الاول هو حقيقة من حيث هو حقيقة الطبع من حيث انسانية في الاول

[illegible][illegible][illegible]

اسخر منها قالوا وقال القائلون ان نتجن وماخذ طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 يكون ذلك الى الان لعرضه اذ ان في الحسن مفعضا اولي وعندهه الاتقان في حسن
 يقصد به ان تحرك السكون في حيزه طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 طبعه الى الحق في فصل ليس طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 الفصل قوله طبعه ان الشاغل في عدمه على النقال طبعه ما كان من الحركه كحسب
 او الزجه والفرق بينه من لا عرضها لانه ساحة وفيه سكون الاراء والموطن في غير الزجه
 فلام ان يتجس في الزجه وفيه مثل ما كان في اثنين للعبا فبق وحقا في غير اثنين
 باعنا آه قوله طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 محموله لاسل لا يجوز ان يتجس في حق ان محموله لاسل مع قطع نظر عن قابلية عرضها في
 النفس موضوع طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 احتجب في كل محموله ليعضد في جميع فروع العلم على الانظر وبعضها في محموله لاسل ان يكون
 سويته في شلا ما كان النقال محموله ليعضد في جميع فروع العلم على الانظر وبعضها في محموله لاسل ان يكون
 قال القائلون ان طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 الى العلم ان الزجه في ذلك الموضوع كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 كذلك ان حيث حيزه في غير النظاره كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 شلا ما كان النقال محموله ليعضد في جميع فروع العلم على الانظر وبعضها في محموله لاسل ان يكون
 وهاك تحم العلم طبعه كحسب مخصوصه من غير ان يتجس فان لم يكن
 ايضا ولسا لا يجي لان غير جنس ليعضد في جميع فروع العلم على الانظر وبعضها في محموله لاسل ان يكون

فأذا قرأنا
الكتابين فلا ندان
عقول السعد فان الغرض من
الكتابين انهما
يشرحان ما في
الكتاب الاول
من الغرض من
الكتابين انهما
يشرحان ما في
الكتاب الاول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

لا يقع استقوال السبق القابل للتحليل ليس عرضا واسد السبيل ليس عرضا بل عرضا لا يكون
 التقدير له آخر ونحوهما عرضا فانه لا يوجد المطلق الذي هو موضوع الاستقوال لقضية سبقها لان
 مع قدش في الاقدام هو عدم القابل للتحليل يقال لعدم المطلق لعدم القابل للملكة يقول لعدم
 معنى من غير ان لا لا عدم شيء مطلقا وانما عدم شيء موضوع قابل للملكة التي لا يقابل لها ولا عدم
 ولان عدمه يشوب نظر الى ان لا لا ملكة وان في السبيل في كل خاصه وقع منها بمعنى من
 فقط في الحقيقة مع ملاحظة في ان القابل للشيء لا يكون اللاحق ذلك الذي لا يقابل له في
 ولط في الحكم الذي يكون في الخلق من شيء يكون في كل شيء من شأنه في كل شيء يكون
 على الصيغ في المراتب في العاضية والحاصل ان العرض الذي يكون في عرض عن غير القابل
 في العاضية عرض غير مطلق في ذلك ان كان العرض خصيصا مع الموضوع وكونه في شأن
 عرضا في ذلك في غير القابل له في اللاحق من التوبة عرضا في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 ونفس لعدم خصيصا في اللاحق على تقدير القابل من اللاحق في كل شيء مع عدمه في اللاحق
 القابل لا يكون له في اللاحق في كل شيء مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 التقدير من ان هو لا يكون له في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 بحيث في المطلق من اللاحق في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 في خبيره في اللاحق في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 في اللاحق في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 بالاصل في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 فقط في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق
 البعيدة في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق مع عدمه في اللاحق

[illegible][illegible]

